

^{Al-Munawwar}
An Edition and Study of a Manuscript
On Ḥanbalī Jurisprudence by Al-Adamī
(d.c.749/^{AH}1329)
^{AD}

PhD Thesis

Waleed A.A. Al-Munais

School of Oriental and African Studies
University of London
2003



ProQuest Number: 10673039

All rights reserved

INFORMATION TO ALL USERS

The quality of this reproduction is dependent upon the quality of the copy submitted.

In the unlikely event that the author did not send a complete manuscript and there are missing pages, these will be noted. Also, if material had to be removed, a note will indicate the deletion.



ProQuest 10673039

Published by ProQuest LLC (2017). Copyright of the Dissertation is held by the Author.

All rights reserved.

This work is protected against unauthorized copying under Title 17, United States Code
Microform Edition © ProQuest LLC.

ProQuest LLC.
789 East Eisenhower Parkway
P.O. Box 1346
Ann Arbor, MI 48106 – 1346

Al-Munawwar fī Rājih al-Muḥarrar

A work on the teachings of Imām Aḥmad b. Muḥammad b.

Ḥanbal al-Shaybānī

كتاب

المنور في راجح المحرر

على مذهب الإمام المَبَجَّل والحَبَر المفضَّل

أحمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه

compiled by Shaykh Imām Taqī al-Dīn Aḥmad b.

Muḥammad b. ʿAlī al-Adamī

Abstract

The aim of this thesis is to present an edition of a unique and important manuscript of Ḥanbalī jurisprudence entitled '*Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar*' written by Aḥmad b. Muḥammad al-Adamī (d.c.749AH/AD1329) and which has not yet been studied despite later Ḥanbalī scholars' heavy reliance on it in their work. This edition is supplemented by an introduction designed to make the edited text more accessible. This commentary discusses the manuscript, the author and his sources. A broad discussion of Ḥanbalī legal terminology and a comparison of *Al-Muḥarrar* with other important works of jurisprudence provides a better understanding of the text, which is presented with explanatory footnotes in the final section of the thesis. In the process of editing the manuscript every effort was made to do as accurate an edition of the work as possible, preserving the originality of the work whilst making it accessible to the modern reader. The study consists of five parts which are divided into a number of chapters.

- Part One: This explores the importance of *Al-Munawwar*, provides a biography of Al-Adamī, describes the framework of *Al-Munawwar*, ascribes it to its author and discusses the plague of 749/1329.
- Part Two: This describes the sources of *Al-Munawwar* with particular reference to Al-Majd's *Al-Muḥarrar* of which it is an abridgement. I also discuss the methodology and terminology adopted by both Al-Adamī and Al-Majd.
- Part Three: This gives definitions of the major legal terms used in Ḥanbalī jurisprudence, including a history of how this terminology has been understood by different generations.
- Part Four: This part focuses on the methodology of editing the manuscript.
- Part Five: The edited and authenticated text is presented with an annotated commentary.

Acknowledgements

Praise be to God the Almighty and peace be upon His Prophet Muhammad, His Relatives and His Companions

I wish to thank certain people for their help and support for this thesis would not have come to fruition without them.

First and foremost I would like to thank my supervisor Professor M.A.S. Abdel Haleem for his continuing support and advice during my research. His extensive knowledge and experience have been of immense help.

I am grateful to the University of Kuwait for its financial, academic and moral support and would like to extend this thanks to the School of Oriental and African Studies, University of London, where I received my first PhD in the 1980s.

I would like to thank the Ministry of Islamic Affairs in Kuwait for providing me with the unique manuscript which is the subject of this thesis and I am particularly grateful to Dr. S. al-Asfoor and S. al-Jalhmah.

I would like to thank my parents and my family for their support and patience during the course of this research. I must also express my gratitude to my colleagues and friends for their help, in particular A. al-Kandery, Y. al-Mazro'i, J. al-Jarrah, R. al-Romi and A. al-Nahham. Special thanks go to my cousin T. al-Munais and A. Jad.

Finally, I would like to stress that although every effort has been made to be accurate some errors may inadvertently have been made and for these I take full responsibility.

Table of Contents

Subject	Page no.
Abstract	3
Acknowledgement	4
Approach of thesis	14
Aims and objectives	14
Importance of thesis	15
Methodology and authentication	16
Authentication	16
The manuscript	18
Description of the manuscript	18
Photocopies from the manuscript	20
The author of <i>Al-Munawwar</i>	24
Contents and framework of the thesis	24
Part 1: Introduction to <i>Al-Munawwar fi Rājih al-Muharrar</i>	26
Chapter 1	
The importance of <i>Al-Munawwar</i> and the prestige awarded to <i>Al-Muharrar</i> and its author.	27
Chapter 2	31
Biography of Al-Adamī and introduction to <i>Al-Munawwar</i>	31
<i>Al-Minwar</i> vs. <i>Al-Munawwar</i> , Al-Adamī vs. Al-Adamī	34
The period in which Al-Adamī lived	36
Chapter 3	
The framework of <i>Al-Munawwar</i> and ascribing it to its author	39
The framework of <i>Al-Munawwar</i>	39
Ascribing <i>Al-Munawwar</i> to its author	40
Chapter 4	42
The plague of 749AH/AD1329	42
Part II: The origins of <i>Al-Munawwar</i> with reference to <i>Al-Muharrar</i>	45
Chapter 1	46
Sources used by Al-Majd in <i>Al-Muharrar</i>	46
The generations to which the scholars Al-Majd cites belong and the types of sources he used	51
Part III: Hanbalī terminology	53
Chapter 1	54
Terminology used by Aḥmad b. Ḥanbal and his companions	54
Terminology introduced by Aḥmad b. Ḥanbal	55
Terminology used by the companions of Aḥmad b. Ḥanbal and their disciples	56

Chapter 2	60
Ḥanbalī Principles (uṣūl) in Deducing Positive Law (<i>furūʿ</i>)	60
<i>Nass</i>	60
The legal opinions of the Companions	61
Views that conform with the Qur'ān and Sunna	61
The use of weak Prophetic traditions , or those whose chain goes back only to the second generation after the Prophet	61
Analogy	62
 Part IV: Editing Method Adopted in the Manuscript	63
Chapter 1	
Editing Method	64
Authenticating the text	64
Placing the text of <i>Al-Munawwar</i> in the context of the Ḥanbalī school of law	65
 Appendix	67

الموضوع	الصحيفة
الباب الخامس	
النص المحقق	
مقدمة المؤلف	78
كتاب الطهارة - باب المياه	79
باب غسل النجاسة	82
باب الآنية	83
باب الاستطابة	84
باب السواك	86
باب الوضوء	87
باب المسح	88
باب نواقض الوضوء	89
باب الغسل	90
فصل (الأغسال المستحبة)	91
باب التيمم	91
باب الحيض	92
باب النفاس	93
كتاب الصلاة - باب المواقيت	94
باب الأذان	95
باب ستر العورة	97
باب اجتناب النجاسة	98
باب استقبال القبلة	99
باب صفة الصلاة	100
فصل (شروط وأركان وواجبات الصلاة)	102
فصل (مبطلات ومكروهات الصلاة وما لا يكره)	103
باب سجدة التلاوة	104
باب سجدتي السهو	105
باب صلاة النفل	106
باب صلاة الجماعة	105
باب الإمامة	107
فصل (موقف الإمام والمأموم)	108
فصل (صلاة المريض)	109

110	باب صلاة المسافرين
111	باب الجمع
112	باب صلاة الخوف
112	باب اللباس والتحلّي
113	باب صلاة الجمعة
114	باب صلاة العيدين
115	باب صلاة الكسوف
116	باب صلاة الإستسقاء
117	كتاب الجنائز
119	باب الكفن
119	باب صلاة الميت
120	باب حمل الجنازة والدفن
123	كتاب الزكاة
123	فصل (زكاة البقر)
124	فصل (زكاة الغنم)
124	باب الخلطة
125	باب النقدين
125	باب زكاة التجارة
126	باب الحول
126	باب زكاة الزرع والثمار
127	باب زكاة المعادن وحكم الركاز
128	باب أهل الزكاة
128	باب إخراج الزكاة
130	باب زكاة الفطر
131	كتاب الصوم
132	ما يبطل الصوم
133	فصل (حكم الجماع نهار رمضان)
134	باب قضاء الصوم
134	باب الإعتكاف
135	كتاب الحج
137	باب المواقيت
138	باب أقسام النسك
139	باب صفة الإحرام

140	باب محظورات الإحرام
142	فصل صيد الحرم
143	باب أركان الحج
145	فصل (أركان العمرة)
145	باب صفة الحج والعمرة
146	فصل (أعمال الحج)
147	باب الهدى
148	فصل (الأضحية والعقيقة)
149	كتاب البيع
150	باب ما يصح بيعه وما لا يصح
152	باب الشروط (في البيع)
153	باب بيع الأصول والثمار
154	باب الربا
156	باب قبض البيع وتلفه
157	باب الرد بالعيب
158	باب التدليس
158	باب البيع بتخيير الثمن
159	باب خيار اختلاف المتبايعين
160	باب السلم
161	باب القرض
162	باب الرهن
163	باب الحوالة
164	باب الضمان والكفالة
165	فصل
165	باب الصلح
167	باب حكم الجار
168	باب المفلس
169	باب المحجور عليه
170	باب الوكالة
172	باب المضاربة
173	باب الشركة
176	باب المساقاة
	باب الاجارة

178	باب السبق
179	باب العارية
179	باب الغصب
181	باب الوديعة
182	باب الشفعة
184	باب الموات
185	باب الوقف
187	باب اللقطة
188	باب اللقيط
189	باب الهبة
190	كتاب الوصايا
191	باب تبرعات المريض
194	باب الموصى له
196	باب الموصى به
198	باب حساب الوصايا
200	باب الموصى إليه
201	كتاب الفرائض
206	باب مسائل الفروض وبيان العول والرد
207	باب تصحيح المسائل وعمل المناسخات وقسم التركات
208	فصل (مسائل)
209	باب ذوى الأرحام
210	باب ميراث الحمل والمفقود
211	باب الخنثى
212	باب الغرقى والهدمى
213	باب ميراث المطلقة
213	باب موانع الميراث
215	باب الولاء
216	فصل (تابع الولاء)
216	فصل (تابع الولاء)
216	باب الإقرار بوارث
218	باب العتق
219	باب التدبير
220	باب الكتابة

221	باب أم الولد
222	كتاب النكاح
224	باب شروط النكاح
225	باب المحرمات في النكاح
226	باب الشرط والعيب في النكاح
227	فصل
228	باب نكاح الكفار
230	كتاب الصداق
231	باب المسمى ومهر المثل
233	باب الوليمة
233	باب عشرة النساء
234	باب القسم والنشوز
235	فصل
236	باب الخلع
237	كتاب الطلاق
239	باب صريح الطلاق
240	باب ما يختلف به عدد الطلاق
240	باب الاستثناء في الطلاق
241	باب الشك في الطلاق
241	باب تعليق الطلاق بالشروط
242	فصل (أدوات الشرط)
243	فصل
244	فصل في التعليق بالحيض
244	فصل في التعليق بالحمل
244	فصل في التعليق بالولادة
244	فصل في التعليق بالمشيئة
245	فصل في التعليق بالتطليق والحلف
246	فصل في التعليق بالكلام
246	جامع الأيمان
247	فصل
249	فصل
249	كتاب الرجعة
250	كتاب الولاء

251	كتاب الظهار
252	فصل (كفارة الظهار)
252	كتاب القذف
253	فصل (الملاعنة)
254	باب ما يلحق من النسب
255	باب العدد
256	فصل (الإحداد)
256	باب الإستبراء
257	باب الرضاع
258	باب النفقات
259	فصل (نفقات الأقارب)
259	فصل (الحضانة)
260	كتاب الجراح
261	فصل (ما يشترط لوجود القود)
262	فصل (القود فيما دون النفس)
263	باب استيفاء القود
264	باب دية النفس
265	باب دية الأعضاء
266	باب الشجاج
267	باب مقادير الديات
268	فصل (مقادير الديات)
268	باب العاقلة
270	باب القسامة
271	فصل (كفارة القتل الخطأ)
271	باب الحدود
272	باب قطع السارق
274	باب قطع الطريق
274	باب الصائل
275	باب حد المسكر والتعزير
276	باب إقامة الحد
277	باب قتال البغاة
277	باب المرتد
278	كتاب الجهاد

279	كتاب الغنيمة
281	فصل (حكم الأرض المغنومة)
282	باب الأمان
283	باب الهدنة
283	باب الجزية
285	باب الفئ
285	باب الأطفمة
287	باب الذكاة
287	باب الصيد
289	باب الأيمان المكفرة
290	باب النذر
291	كتاب القضاء
292	باب أدب القاضى
292	باب صفة الحكم
294	باب كتاب القاضى إلى القاضى
295	باب القسمة
296	باب الدعاوى والأيمان
297	باب تعارض البيّنات
	الفهارس :
301	(1) فهرس الآيات
302	(2) فهرس الأحاديث والآثار
306	(3) فهرس زيادات الأدمى على المحرر
310	(4) فهرس الأشعار والمنظومات
317	(5) فهرس المصادر والمراجع

Approach of the Thesis

This thesis aims to present an accurate edition of Aḥmad b. Muḥammad b. ʿAlī al-Adamī's (d.c.749/1329) *Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar* (henceforth *al-Munawwar*) in Ḥanbalī jurisprudence. This work is essentially an abridgement of an earlier work compiled by Majd al-Dīn Abū al-Barakāt ʿAbd al-Salām b. Taymiyah (commonly known as Al-Majd) (590-652/1170-1232) entitled *Al-Muḥarrar fī l-Fiqh ʿalā Madhhab al-ʿImām Aḥmad b. Ḥanbal*. Both works present the legal views of the Ḥanbalī school based on the teachings of Aḥmad b. Ḥanbal.

Aims and Objectives

The aims and objectives of this thesis are:

1. To give the academic community access to an important legal text not yet authenticated or analysed.
2. To highlight the contribution of the Ḥanbalī school in the 7th and 8th Hijrī Centuries (13th-14th CE).
3. To raise the profile of Aḥmad b. Muḥammad b. ʿAlī al-Adamī (henceforth Al-Adamī), a relatively unknown scholar who was an outstanding Ḥanbalī jurist capable of dealing with the narrations and issues set forth in *Al-Muḥarrar*.
4. To identify the sources used in *Al-Muḥarrar* and to assess the extent to which *Al-Munawwar* is an abridgement of the earlier work.
5. To compare the preferred opinion (*al-qawl al-rājiḥ*) of the early Ḥanbalīs (*al-mutaqaddimūn*), the middle generations (*al-mutawassitūn*) and the later generations (*al-mutaʾakhkhirūn*), and to place *Al-Munawwar* within its proper context by briefly looking at Al-Adamī's predecessors, his contemporaries and those that came after him.

6. To compare *Al-Munawwar* and *Al-Muḥarrar* to see the amendments made and the information added in order to see if Al-Adamī only selected the preferable opinion (*al-qawl al-rājiḥ*) from Al-Majd's work or if he expanded upon the text.
7. To establish the methodology adopted in *Al-Muḥarrar* and *Al-Munawwar* to identify the similarities and differences and to discuss the terms used by Al-Majd and other Ḥanbalī jurists.
8. To produce a well-edited which is – as far as possible – clear and free from ambiguity and mistakes which will aid further research into Ḥanbalī jurisprudence and Islamic law in general.

The Importance of the Thesis

The thesis can be regarded as significant for the following reasons:

1. Although much research has been done on Islamic law, not much attention has been paid to the Ḥanbalī school. Further research into this subject is thus extremely valuable.
2. The Ḥanbalī school has become more popular in recent times, particularly in the Gulf countries, making it even more important to develop an understanding of how this school developed.
3. Although the majority of Kuwaitis are Ḥanbalī, the Mālikī school is still the official school of the state as this is the school followed by the ruling family. This being the case, it is hoped that further research into the Ḥanbalī school will encourage its application in state tribunals alongside Mālikī law.
4. This edition is based on a Kuwaiti manuscript of the Kuwaiti Ḥanbalī judge ʿAbd Allāh Khalaf al-Dūḥayyān, thus drawing attention to the valuable manuscripts found there.

Methodology and Authentication

Certain rules and principles are necessary when authenticating a manuscript. For example, it is imperative that the researcher understands the limitations of his input; it is not for him to judge or amend a text for his task is to present an existing document and not to create a new one.¹ The following quote from ‘Abd al-Salām Hārūn sums up one of the principles upon which thesis is based:

*Authenticating a text does not mean improving or correcting it but rather it involves honesty of presentation, i.e. as far as possible, presenting a text as it was written by its author in both quality and quantity.*²

Authentication

The process of authentication involves the following:

- 1) Authenticating the book.
- 2) Authenticating the name of the author.
- 3) Establishing that the book was written by the author.
- 4) Establishing that the text of the book is close to the text of the author.

The process of authentication also involves:

- 1) Presenting the text and describing the manuscript.
- 2) Discussing the chapters of the book.
- 3) Addenda.

The following analysis of the text has been undertaken:

¹ See ‘Abd al-Salām Hārūn: *Tahqīq al-Nūṣūṣ wa Nashriḥā*, 2nd Edition, 1385/1965, al-Ḥ alabi Establishment, Cairo, pp.44,77; Ṣalāḥ al-Dīn al-Munajjid: *Qawā‘id Tahqīq Al-Makhtūṭat*, 1976, Dār al-Kitāb al-Jadīd, Beirut, pp.15-26.

² Ibid, ‘Abd al-Salām Hārūn, p.44

1. On the one hand, the text has been authenticated, edited and presented – as far as possible – in its original form.
2. On the other hand, an attempt has been made to analyse Al-Adamī's legal method as seen in *Al-Munawwar*. This is done by discussing the sources, the terminology and the characteristics of the text and by placing it in the wider context of the Ḥanbalī school of law.

Both aspects are interrelated since authenticating a text necessarily requires an analysis of content, and this necessarily requires establishing the veracity of a text.

The main task in editing the text (see Part Five) has been

- i. to provide an accurate rendition of the author's name and the book's title by inserting diacritic and other punctuation marks into the title of text and the name of the author, as these were largely omitted in early Arabic.
- ii. to trace Al-Adamī's additions to *Al-Muḥarrar*.
- iii. to show how Al-Adamī concentrates on the 'preferable view' (*al-rājiḥ*).
- iv. spelling mistakes have been corrected where the need arises, although actually tampering with the text of the manuscript has been avoided.

The analysis of the text, which is concerned with Al-Adamī's approach to jurisprudence, is to discuss the sources, terminology and characteristics of the text, and to place it in the wider framework of the Ḥanbalī school. This involves:

- i. comparing *Al-Munawwar* to other works and demonstrating the significance of Al-Adamī's work as a source of law for later scholars, in particular Al-Mardāwī in his *Al-Inṣāf*;
- ii. a discussion of Ḥanbalī sources and terminology, thus facilitating a better understanding of the school to which *Al-Munawwar* belongs;

- iii. and a discussion of the adjustments, changes and abridgements Al-Adamī made to the text of *Al-Muḥarrar*, in order to see the relationship between the two works.

The Manuscript

The manuscript of Al-Adamī's *Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar* is found in the Department of Manuscripts and Heritage affiliated to the Ministry of Endowment and Islamic Affairs in Kuwait and is catalogued under no.238/2 *Ḥanbalī fiqh*, pp.27-148. It was originally in the private collection of the Kuwaiti scholar ʿAbd Allāh al-Khalaf al-Dūḥayyān.

Description of the Manuscript

The manuscript of *Al-Munawwar* consists of 148 pages laid out on 74 pieces of medium size paper. Each page has between 20 and 22 lines written on it, and each line consists of between 11 and 13 words. In general the manuscript is in good condition although the humid climate has taken its toll on some of the initial and middle pages. A glance through the manuscript reveals a number of spaces and omissions yet these do not hinder an overall understanding of the text and most of the words and phrases can be deciphered with the help of the surrounding context and with recourse to *Al-Muḥarrar*. The manuscript is written in the familiar *thulūth* script prevalent at the time of compilation, although some words, phrases and even pages are written in the *naskhī* and *fārisī* style. This suggests that either the copier or editor did not confine himself to a single style of calligraphy or that more than one person participated in copying this particular manuscript. In general, the handwriting is clear and readable and only on rare occasions are problems encountered in reading.

The final chapter of the manuscript is entitled *Bāb Ta'āruḍ al-Bayyināt* rather than *Kitāb al-Shahādāt* and *Kitāb al-Iqrār* as is the case in *Al-Muḥarrar*. This suggests that part of the text may be missing. Close examination, however, reveals that the missing text probably only amounts to one or two pages. This assumption is made on the basis that what is missing would be a summary of the final five or six pages of *Al-Muḥarrar*. Generally, five to six pages in *Al-Muḥarrar* become approximately one or two pages when summarised in *Al-Munawwar*, and we can therefore safely assume that this is approximately how much of the surviving manuscript is missing.

**Photocopies of the first three pages of
the manuscript of
*Al-Munawwar fī Rājih al-Muharrar***

المنور

راجح المحرر على مذهب الإمام الجليل والأكبر المفضل

أحمد بن محمد بن حسن بن أبي العباس رضي الله عنه

وارض

أمر

بالحق المسح آلاءم العالم العلامة أبي الحسن أحمد بن محمد بن علي الأديني

أحمد: المنور
في راجح المحرر

مد الله الذي شرف علم الشريعة وفضل قدره على من سلكه
 عصيل النأوجله واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تامة
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله اشرف من ارسله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه و
 صلاة بطلاة الصلوات متصله وبعيد هذه مختصة الفقه على مذهب الامم
 الانسل احمد بن محمد بن حنبل سميت بالسنن في راجح المحرر قريب قد جل القاطن اليها
 على تعلمه وحفاظه واسا لا الله العظيم ان لمعه حالها لو حقه الكثرتم كتاب
 الطهارة باب المياه اقسامها ثلثة طاهر مطهر ومو المطلق وان غتره ظاهر
 يشق صوبه او مقره او ملحه مطلقا او ملكه او مجاور او محل تطهر قبل فصله او خلته
 به مكلفه لا ترفع حدتها لكن لا ترفع فضلها ان قلت حدث رجل ولا خشي ويكون
 قد دبح وتخن نجاسة امكن وصولها وغصب الشاي طاهر غير مطهر وسوم
 بغيره غسل صوته او اقل ورفع حدثا او انفصل عن محل غرض بعد طهارته
 غير مشتمل الثالث نجس وسوقلن لاكد وزدته نجاسة وكثير غيرته
 والكثير خمس مائة رطل عراقي تقرئ ولا يطهر كثيره الا بزوال تغيره اما
 بكنه او بترح بقي كثير او باضافه كثير طهور ولا قليل الا باضافه مع زوال
 تغيره ولا بطرح ما يعثر به على حال ولا ما تشرب نجاسة ومن شك في نجاسة
 طاهر او غلبه اخذ باليقين ولا يقبل خبر ثقه بتنجسه قبل فركه سببه
 باب غسل النجاسة كره ماء زمزم وتعمل من السيل من مكانه وبر
 كح وخثر بر سبعا واحدا بتراب ومن غيرهما ثلثا وعصر الخفيف وتثقب
 الثقيل وقلبه ودقه غسله وتطهر الارض والمبنيات بصية مزيلة والمدى
 بول الغلام ما لم يطعم بنضجه والمزف تغسله ويعمل لصقيل وحيطان
 الصعيرة ولا سال عن ساقط ماء وحجاب وان حفت قبا غسل عاده غسل
 ما يحرم بها فيه ولا تطهر من ربح واستحالة الا حرقه فليس بنفسها واللب

قال فاستدعى بيته للنفقة من وراثته ثم دعى ربه
 والا فاستدعى كما هو شهدت بصفه بالاسلام وعكست الاخرى وان قالت ان مسلما او يهوديا
 وعكست الاخرى ولا تارخ فسلم وان قال اسلمت قبل موت ابى او قتمه لتركه ويسر اخوه
 فلا ميراث وان قال اسلمت في الحرم ومات لم ينفذ بغير نفقته اخوه المسلم اقسم وان شهد
 برقة واخزى بحرقة معا ربه ان قلنا فان قلت فانت حر فادعي الوارث موته تربت
 العبد البينة و تقدم على بنيه الوارث وان جهل ان ميت في الحرم فانت حر وان مات في غيره
 فغائم وجهل موته فمات فمات فان شهدته غير وارثه بعق سالم ووارثه لعق غائم وقمة كل واحد
 الثلث ورثة الورثة علق الاسبغ فان كانت الثابتة غير الوارث وكذا بها الورثة او كانت الوارثة
 ومما ساعد عبقا وان جهلت السابقة او شهدت ابوصته العتق وجهل التاريخ او علم علق الفاعل
 فان كذبت الوارثة الاجنبية علق غائم ووقف علق سالم على القرعة فان لم تكذب بل كانت فاسقة
 فالحكم بالعكس وان جعت الورثة المفسق والنكس او الفسق والشهادة بالرجوع عن عتق سالم
 عتقا وان شهدت بالرجوع ولست فاسقة ولا مكذبة علق غائم وحده كما لو كانت ~~مكذبة~~
 ولو كانت قيمة غائم سدس المال ردت شهادتها وعتقا فان قال لا قتلنا زنا فقا لا بل انما قلنا
 بصدق الولي الاولين ثبت وان صدق الاخرين او الكل فلا وان قال لا قيمة ما اتلف عشرون
 وقال اخسر ثلاثين ثبت الاقل وان قال قتلت بمصر في محرم بغيره وقال آخر في صفر برمح رذنا
 وان شهد بالفعل والآخر بالاقرار لم يحج وحلف مدعى القتل مع شاهدين هو الفعل وله اليمين
 على العاقل او مع شاهد الاقرار وله اليمين على القائل وان شهد على زيد باخذ الف من صبي
 واخرى على غيره وباخذ الف منه لزوم الولي مطالبتها بها الا ان يتفقا على الف بعينها
 مطالب من شاء وان قال باعه او طلق او اعنى امس وقال اخر اليوم كملت وان شهد
 بالف قرضا واخر بما تمنا لم تكمل وان شهد بالف واخر بالعين ثبت بالف وحلف المدعى
 ح شاهدا الاخرى فان قال لا عليه الف لم قال احدهما قضاة نصفها بطلت شهادته وان
 تابع اقرضه الف وقال احدهما قضاة نصفها لم سطل محلف المقرض مع شاهد القضاة
 وان اختلفا تاريخا في قتل وفي طلاق فالعده والتورث عقيب حر المدعى فان التمس
 من شاهده بالف ان يشهدا بصفها عند حاكم دلالة مخصوصه بها بالانكح منع كتمان

The Author of *al-Munawwar*

In attempting to establish who compiled *Al-Munawwar* the following quote from Al-^cUlaymī in *Al-Durr al-Munaddad* is an important piece of evidence:

*Al-Shaykh Taqī al-Dīn Ahmad b. Muḥammad al-Adamī al-Baghdādī has al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar and al-Muntakhab.*¹

The above quote states unequivocally that Al-Adamī is the author of *Al-Munawwar*. This statement, along with the fact that when Ḥanbalī works refer to Al-Adamī they generally recognise him as the author of *Al-Munawwar* and *Al-Muntakhab*, means that it can safely be assumed that Al-Adamī compiled *Al-Munawwar*.

Contents and Framework of the Thesis

This thesis is divided into five parts each consisting of a number of chapters.

Part One provides an introduction to *Al-Munawwar* and consists of four chapters:

1. the importance of *Al-Munawwar*; the prestige of *Al-Muḥarrar* and its compiler within the Ḥanbalī school of law.
2. a biography of the author of *Al-Munawwar* and an introduction to his work.
3. the framework of *Al-Munawwar* and ascribing it to its author.
4. the Plague of 749/1329

Part Two discusses the sources of *Al-Munawwar* with reference to *Al-Muḥarrar* and consists of one chapter:

1. identifying the sources used by the author of *al-Muḥarrar*.

Part Three discusses the common terminology employed in Ḥanbalī jurisprudence. It consists of two chapters:

1. a discussion of the terms used by Aḥmad b. Ḥanbal and his companions.

¹ al-^cUlaymī, *al-Durr al-Munaddad fī dhikr Aṣḥāb Aḥmad* (2/499-500). Ed. A. Al-^cUthaymīn.

2. a discussion of Ḥanbalī *uṣūl* (legal theory) used to deduce *furūʿ* (lit. branches.

The term *furūʿ* expresses the relationship between legal theory and substantive law).

Part Four deals with the method of editing. It consists of one chapter:

1. a discussion of the methodology adopted in authenticating the manuscript.

Part Five is the presentation of the edited text.

Part 1

Introduction to *al-Munawwar fī Rājiḥ*

al-Muḥarrar

Chapter 1

The Importance of *Al-Munawwar* and the Prestige Awarded to *Al-Muḥarrar* and its Author

Introduction

Al-Munawwar is an important work of Ḥanbalī jurisprudence.¹ The main body of the work is based on an earlier work, *al-Muḥarrar*,² which was compiled by Al-Majd. *Al-Munawwar* is a recapitulation of Al-Majd's work with a number of corrections, amendments and additional bits of information which Al-Adamī considered relevant.

By the time *Al-Munawwar* was compiled *Al-Muḥarrar* had come to be regarded as an important and valuable work within the Ḥanbalī school of law. This was due to its author's reputation as a pious and knowledgeable scholar and as an authority on the teachings of Aḥmad b. Ḥanbal. His reputation meant that all he committed to writing was treated as authoritative and awarded great prestige.

¹ The Ḥanbalī school is named after Aḥmad b. Muḥammad b. Ḥanbal b. Hilāl al-Shaybānī (164/744-241/821), a famous scholar and founded the Ḥanbalī school of law. He is one of the 'Four Imāms', the author of a *Musnad* and an authority on *ḥadith*.

² See Al-Majd: *Al-Muḥarrar fī al-Fiqh 'alā Madhhab al-'Imām 'Aḥmad b. Ḥanbal*; Shams al-Dīn b. Mufliḥ: *Al-Nukat wa l-Fawā'id al-Siniyah 'alā Mushkil al-Muḥarrar*, analysed by Muḥammad Ḥāmid al-Fiḳī, Dār al-Kitāb al-'Arabī, Beirut; Ibn Badrān: *Madkhal*, pp.415-416.

Al-Muḥarrar began to receive even more attention and interest in it was in many ways revived after *Al-Munawwar* was written. *Al-Munawwar* and its author Al-Adamī helped to make *Al-Muḥarrar* more famous in two ways. Firstly, by taking *Al-Muḥarrar* as his subject and main source, Al-Adamī reinforced the perception that it represented the most authoritative account of Ḥanbalī jurisprudence to date thus making it more prominent. Secondly, Al-Adamī simplified and summarised *Al-Muḥarrar* in such a way as to make it more accessible to the reading public, making amendments and additions which ironed out any vagueness and ambiguity found in the earlier work. Thus it could be said that he produced an improved and more concise version of the earlier text aimed at aiding Islamic legal scholarship and spreading the teachings of Aḥmad b. Ḥanbal. Al-Adamī confirms the connection between *Al-Muḥarrar* and *Al-Munawwar* in his introduction where he says:

*'This is a legal compendium based on the doctrine of the noblest 'Imām Aḥmad b. Ḥanbal b. Muḥammad of the dominant view (fī rajih) of al-Muḥarrar. I simplified its wording and phraseology in order to make the book easier to learn and memorise ...'*¹

This statement bears testimony to the value attached to *Al-Muḥarrar* as an authoritative account of Ḥanbalī jurisprudence. That Al-Adamī chose to summarise it is itself evidence of the high esteem in which he held the work. Similarly, his tone throughout *Al-Munawwar* reflects his respect for Al-Majd.

Al-Adamī's interest in *Al-Muḥarrar* can be reasonably interpreted as a reflection of the general opinion held by his contemporaries in the Ḥanbalī school and, indeed, many recommendations of Al-Majd and his work can be found in the

¹ Al-Adamī, *Al-Munawwar*, f.2.

work of other scholars. For example, Al-Bahūti explains in his commentary on *Al-Iqnā'*:

*'When scholars during the middle period, such as the author of al-Furū', al-Fā'iq and al-'Ikhtiyārāt, wrote the word "shaykh," they meant the scholar Shaykh Muwaffaq al-Dīn Abū Muḥammad 'Abd Allāh b. Qudāmah al-Maqdisī. When they wrote "al-shaykhān" (the two shaykhs) they meant Al-Muwaffaq and Al-Majd. When they wrote "al-shāriḥ" (the explainer or interpreter), they meant Shams al-Dīn Abū al-Faraj 'Abd al-Raḥmān Abū 'Umar al-Maqdisī, who is the nephew and disciple of Al-Muwaffaq. When they wrote "Al-Qādī" (the judge) they meant judge 'Abū Ya'ālā Muḥammad b. al-Ḥusayn b. Khalaf al-Farrā'. And when they wrote "quoted" they meant quoted from Aḥmad b. Ḥanbal. When they said or wrote 'naṣṣan' (ad verbatim) it is attributed to Aḥmad b. Ḥanbal...'*¹

The prestige enjoyed by Al-Majd among the scholars of his school can be seen in that he is placed on an equal footing as Al-Muwaffaq b. Qudāmah and other eminent Ḥanbalīs. Several scholars allude to the high status Al-Majd held within the school and many examples of this can be found. For the purposes of the present study, the above quote, along with the lines below taken from Ibn Badrān in *Al-Madkhal*, suffices to show that the author of *Al-Muḥarrar* was a well respected advocate of Ḥanbalī jurisprudence. Ibn Badrān says *Al-Muḥarrar* is:

'...a book in jurisprudence compiled by Imām al-Majd al-Dīn 'Abd al-Salām b. Taymiyah al-Ḥarrānī in which he adopts the same lines as Al-Hidāyah fī

¹ Maṣṣūr b. Yūnus al-Bahūti: *Kashshāf al-'Iqnā' 'an Maṭn al-'Iqnā'*, (1/20-21).

l-Fiqh of Abū al-Khaṭṭāb¹ who in his approach to narrations sometimes shows why he selects them and sometimes does not attribute them to anyone...²

Many commentaries of *Al-Muḥarrar* were written. For example, Taqī al-Dīn b. Qundus³ (d.861/1441), Ibn Naṣr Allāh (d.844/1424) and Ibn Mufliḥ all discuss parts of the text.⁴ The fact that these scholars have taken the trouble to explain and analyse the text of *Al-Muḥarrar* demonstrates its importance within the Ḥanbalī school, thus proving that its author was a respected authority on Ḥanbalī jurisprudence.

¹ Maḥfūz b. Aḥmad b. Ḥasan b. Aḥmad al-Kalwadhānī al-Baghdādī al-Ḥanbalī, known as Abū al-Khaṭṭāb or Najm al-Ḥaqq (432-510AH). The sources mention three persons related to Abū al-Khaṭṭāb: his sons, Muḥammad b. Maḥfūz (d.533AH) and Aḥmad b. Maḥfūz (d.537AH) and his grandson Aḥmad Maḥfūz b. Aḥmad b. Maḥfūz (d.575AH). Al-Kalwadhānī wrote many books, the most famous of which are *Al-Hidāyah fī l-Fiqh*, *Al-Khilāf al-Kabīr* and *Al-Khilāf al-Ṣaghīr*. On Kalwadhānī see Ibn Badrān: *Madkhal*, p.433; Ibn Rajāb: *Dhayl ‘alā Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*, (1/117). See also Dr. Sulaymān ‘Umar: *Al-‘Intiṣār fī masā’il al-Khilāf al-Kabīr*, (1/21-57).

² Ibn Badrān: *Madkhal*, examined and analysed by Dr. ‘Abd ‘Allāh al-Turkī, 1981, p.433.

³ As far as I know, it is still unauthenticated. There is a copy of it in King Fahd National Library, no.31539.

⁴ Ibn Badrān: *Madkhal*, pp.411, 421. It should also be noted that some of Ibn Qundus’s explanations of prayer, purity, worship etc. have been examined and analysed by Ṣāliḥ ‘Abd al-Raḥmān al-Fawzān. He also printed the footnotes of the book *Al-Farā’id ilā l-Ḥudūd* which has been examined and analysed by Muḥammad b. ‘Abd al-‘Azīz, Qurṭuba Establishment, no date.

Chapter 2

Biography of Al-Adamī and introduction to *al-Munawwar*

As previously mentioned, both Al-Majd and his book *Al-Muḥarrar*, were celebrated within the Ḥanbalī school. It therefore follows that a similar level of respect was given to the author of *Al-Munawwar*. The respect awarded to *Al-Munawwar* is not only due to its relationship with *Al-Muḥarrar* but also to the author's meticulous approach in compiling the text, not only summarising the content of *Al-Muḥarrar* but also improving it, identifying mistakes, applying adjustments and amendments, and adding new information where appropriate.

In spite of the fame of *Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar* its author (whose full name is Taqī al-Dīn Aḥmad b. Muḥammad b. °Alī al-Adamī) is not found in the large corpus Arabic biographical literature of the Near and Middle East. Consequently, for information on Al-Adamī's birth and death dates, hometown and teachers – all of which constitute the core details provided for an entry in such lists – one must look elsewhere.¹

One alternative source of such information is Al-°Ulaymī's *Al-Durr al-Munaddad*. In this work Al-°Ulaymī includes a section dealing with scholars who, like Al-Adamī, are not listed in the main biographical dictionaries. Under the heading

¹ In the course of the present investigation the most important works on *Ṭabaqāt* (generations) were looked to for information on Al-Adamī's birth and death dates but to no avail. These included the following: Abū Ya°lā: *Ṭabaqāt*; Ibn Rajab: *Dhayl °alā Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*; Ibn al-°Imād: *Shadharāt*; Al-°Ulaymī: *Al-Manhaj al-Aḥmad*; Ibn Ḥamīd: *Al-Suḥub al-Wābilah*; Al-Zarkalī: *Al-A°lām*; Al-Dhahabī: *Siyar*; Ibn Muflīḥ: *Al-Maqṣad al-Arshad*; Ibn Shaṭṭī: *Mukhtaṣar Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*; Ibn Kathīr: *Al-Bidāyah wa 'l-Nihāyah*. Indications of the approximate date of death of Al-Adamī were, however, found in Al-°Ulaymī: *Al-Durr al-Munaddad*, (2/499-500). Mr. Mahīr al-Sayār, from the heritage Committee, Department of Manuscripts and Islamic Libraries, Ministry of Endowment, Kuwait, claims that he, alongside other officials from his department, examined more than forty authenticated references in order to prepare an introductory reference card for Al-Adamī but were unsuccessful.

‘Those whose date of death was not chronicled’ it is possible to find the following reference to the scholar in question:

‘*Shaykh Taqī al-Dīn Aḥmad b. Muḥammad Al-Adamī al-Baghdādī: he wrote Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar and Al-Muntakhab.*’¹

This short entry provides four basic pieces of information:

- 1) Al-Adamī’s full name corresponds to that found on the manuscript of *Al-Munawwar*.
- 2) he was from Baghdad, which rules out the possibility of him being grouped among the scholars of Egypt and Syria.
- 3) he compiled at least two works: *Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar* and *Al-Muntakhab*.
- 4) the dates of his birth and death were not chronicled.

In spite of the brevity of Al-‘Ulaymī’s entry it provides crucial information about the scholar in question. It may not include precise dates for Al-Adamī’s birth and death, but the fact that the scholar is classed as being from Baghdad limits the search base and makes the task of establishing the exact period in which Al-Adamī lived considerably easier.

Establishing Al-Adamī’s date of birth and when he died is crucial for such information would make it possible to deduce Al-Adamī’s influences and place *Al-Munawwar* in its historical context. To this end, a somewhat unusual source was relied upon: the *Tā’riḥ* of Ibn Qāḍī Shuhbah.²

¹ Mujir al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān b. Muḥammad al-‘Ulaymī: *Al-Durr al-Munaddad fī Dhikr Aṣḥāb Aḥmad*, authenticated by ‘Abd al-Raḥmān al-‘Uthaymīn, (2/499-500), Al-Ṭawbah Library Edition, Saudi Arabia.

² This is thanks to Dr. Saud al-‘Aṣḥūr, former director of the Department of Manuscripts and Libraries, Ministry of Endowment, Kuwait, who suggested that information on Al-Adamī could be found in Ibn Qāḍī Shuhbah: *Tā’riḥ*.

Ibn Qāḍī Shuhba's *Tā'rikh* was found to include some important details to add to the hitherto scanty biography of Al-Adamī. The following account is found in a section dealing with scholars who died before the end of the year 749/1329:

*'Those who died after, in the forties, and mention of the year is not made include: Aḥmad b. Muḥammad b. Al-Baghdādī, the Ḥanbalī Al-Adamī, reader of the Qur'an. He learned the Muwaṭṭā' according to Yaḥyā b. Yaḥyā's narration. 'Alī b. Ḥalāwah and Ibn Rajab learned from him. He said: 'He (Al-Adamī) was good and pious and lived in the Mustanṣiriyah' [...]'¹ Al-Wazīrātī: He (Al-Adamī) classified a book on jurisprudence, a group of shaykhs in Syria authorized him, he died in Baghdad around 740AH and was buried in the cemetery of Imām Aḥmad.'*¹

This entry provides the following information:

- 1) Al-Adamī's name corresponds to that found on the manuscript of *Al-Munawwar*.
- 2) an authenticated reading of Al-Adamī's full name.
- 3) that he studied the *Muwaṭṭā'* with scholars and was thought of as a jurist.
- 4) Ibn Ḥalāwah was one of his teachers.
- 5) 'Abd al-Raḥmān b. Shihāb Ibn Rajab (736-795/1316-1375), author *Dhayl 'alā Ṭabaqāt al-Ḥanābilah* amongst other things, was a student of Al-Adamī, giving us an idea of when Al-Adamī lived and died.
- 6) he taught in the *Mustanṣiriyah* school.

¹ This part of the text is missing in Ibn Qāḍī Shuhbah: *Tā'rikh*, p.657.

- 7) he compiled a work of jurisprudence.
- 8) he visited Syria and was instructed by Syrian scholars.
- 9) he died in Baghdad c.749/1329. This is in line with the entry found in Ibn Qāḍī Shubah's *Tā'rikh* where Al-Adamī is mentioned alongside those who died in the year 749/1329.
- 10) the actual dates for Al-Adamī's birth and death are not provided.
- 11) there is no one known as Al-Wazīrātī, and the only person known to have links with *Al-Mustanṣiriyah* who had a similar name is Al-Zarīrānī (d.732/1312). Thus the missing text between *al-Mustanṣiriyah...* and *'...al-Wazīrātī'* might read something along the lines of *'he taught under the supervision of Taqī al-Dīn al-Zarīrānī,'* i.e. he was one of the lecturers (this being a high academic rank) who taught under Al-Zarīrānī who was the head of *Al-Mustanṣiriyah* at that time. Al-Zarīrānī is famous for having compiled *Al-Wajīz*, a work of jurisprudence.
- 12) Al-Adamī may have consequently been a student of Al-Zarīrānī, who was a student of Al-Majd and studied *Al-Muḥarrar* with him. This means that Al-Adamī probably studied *Al-Muḥarrar* with Al-Zarīrānī, which would explain why Al-Adamī's *Al-Munawwar* relies on *Al-Muḥarrar*.

***Al-Minwar* vs. *Al-Munawwar*, Al-Adamī vs. Al-Admī**

As is known, short vowels are rarely written in Arabic. This means that when a word such as *Al-Munawwar* is encountered no clues are provided as to how it should be pronounced. Indeed, for this particular word no small vowels are provided

¹ See Taqī al-Dīn Abū Bakr b. 'Aḥmad b. Qāḍī Shuhbah al-'Asadī al-Dimashqī: *Tā'rikh*, vol.2, part 1, p.657, published by the French Scientific Institute for Arabic Studies, Damascus. This work has been

in the plethora of works which mention it with the exception of the new edition of *Al-Inṣāf* where it is written specifically as '*Al-Munawwir*'.¹ This reference to the work stands out from all other known references since the others do not specify a single reading of the word but rather leave it open to interpretation, making the pronunciations '*Al-Munawwar*', '*Al-Munwar*' and '*Al-Munawwir*' all equally plausible.

Amidst this confusion, the present study advocates *Al-Munawwar* as the most logical and probable intended pronunciation on the basis that this matches the vowel pattern of its predecessor, *Al-Muḥarrar*. Such an arrangement of the short vowels provides the title of the work *Al-Munawwar fī Rājiḥ al-Muḥarrar* with a certain rhythm, the two words have the same scansion, which is in line with a general trend in the classical language to preserve rhythm and rhyme where possible.

The name of the author of *Al-Munawwar* is also subject to similar ambiguity in terms of pronunciation. Omission of the short vowels leads to the name being read alternately as *Al-Adamī* and *Al-Admī*. In *Al-Durr al-Munaḍḍad* the name is presented as *Al-Adamī* and this is verified in the *Tā'rīkh* of Ibn Qāḍī Shuhbah.² *Al-Sama'ānī* writes in *Al-Anṣāb* that he was called *Al-Adamī* as a result of having traded in *adam* (leather).³ However, the pronunciation *Al-Admī* cannot be ruled out and is equally viable since it represents an existing pronunciation as testified to in several biographies referring to people of that name.

examined and authenticated by 'Adnān Darwish, 1994, Damascus.

¹ 1417/1996 Edition, authenticated by Dr. 'Abd 'Allāh al-Turkī. This edition includes three books in one volume (*Al-Mughnī*, *Al-Sharḥ al-Kabīr* and *Al-Inṣāf*). Including the index, the volumes number thirty two.

² See Ibn Qāḍī Shuhbah: *Tā'rīkh*, vol.2, part 1, p.659, checked by 'Adnān Darwish.

³ See *Al-Sama'ānī: Al-Anṣāb*, p.23; *Al-Lubāb*, vol.1, p.29.

The Period in which Al-Adamī lived

Even if a precise date for Al-Adamī's death is not provided in *Al-Durr al-Munaḍḍad* and other works, it is possible to piece together something of a picture of the environment in which Al-Adamī lived and worked from other sources.

One such work is that of Al-Mardāwī, who is known as *Munaqqih al-Madhhab* and who compiled *Al-Inṣāf* and *Al-Tanqīh*. Al-Mardāwī lived from 817/1397 to 885/1465, belonging to the Ḥanbalī scholars of the later period (*al-mutā'akhkhirūn*), as defined by Ibn Badrān in *Al-Madkhal*.

This indicates that Al-Adamī lived in the period between Al-Majd and Al-Mardāwī. It is also observed that Al-Adamī's name is often found in conjunction with that of al-Zarīrānī (d.732/1312) in *Al-Inṣāf*. There are similarities in their backgrounds. Both were from Baghdad and both had ancestry from the Tigris river region. Their similar backgrounds and the fact that they are frequently referred to simultaneously in later works suggests they may have been contemporaries. From this it can be seen that Bakr Abū Zayd's view that Al-Adamī died in either 700/1280 or 815/1395 is questionable. Thus, despite having made some headway in situating Al-Adamī in a particular era, it is not possible to allocate a precise date for his death. Nevertheless, we can locate him amongst the middle generations of Ḥanbalīs.¹ According to Ibn Badrān and Bakr Abū Zayd, the three classifications of Ḥanbalī scholars are as follows:

1. *Al-Mutaqaddimūn* - Ḥanbalī scholars from the early period, 241/821 to 403/983.
2. *Al-Mutawassiṭūn* - Ḥanbalī scholars from the middle period, 403/983 to 884/1464.

¹ Shaykh Bakr Abū Zayd: *Al-Madkhal al-Mufasssal*, vol.1, pp.455-475., Ibn Badrān: *Madkhal*, pp.424,434.

3. *Al-Mutā'akhkhirūn* - Ḥanbalī scholars from the later period, 885/1465 to the present day.

As well as these groups identified by Ibn Badrān in *Madkhal*¹ it is possible to set up further divisions based on certain important works and the length of time that a given work was dominant within the Ḥanbalī school. These divisions are as follows:

Works compiled from 334-620 (914-1200), in particular the *Mukhtaṣar* of Al-Khiraqī.

Works compiled from 621/884 (915-1464), in particular *Al-Mughnī* of Ibn Qudāma.

Works compiled from 885-972/1465-1564, in particular *Al-Tanqīḥ al-Mushbi'* and *Muntahā al-ʿIrādāt*.

The above divisions are based on Ibn Badrān's statement that the *Mukhtaṣar* of Al-Khiraqī was dominant between 334/620 and 913/1205 and was regarded as the foremost authority until it was eclipsed by Al-Muwaffaq's *Al-Mughnī*.² This work was itself eclipsed c.900/1480 by Al-Mardāwī's *Al-Tanqīḥ al-Mushbi'*. Al-Mardāwī's masterpiece remained dominant until *Muntahā al-ʿIrādāt* was produced by Al-Futūḥī b. al-Najjār. Al-Muwaffaq lived from 540/1120 to 620/1200, Al-Mardāwī from 817/1397 to 885/1465 and Ibn al-Najjār died in 972/1552.

Muḥammad al-Khilwaṭī, a disciple of Al-Bahūtī, according to the *Ḥawāshī Ibn Humayd ʿalā al-Muntahā*, distinguishes the following group divisions:

1. Scholars from the early period: from Aḥmad b. Ḥanbal to Abū Yaʿlā al-Qāḍī, (241-458/821-1038).

¹ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.434.

² It is worth noting that *Al-Muḥarrar* and *Al-Muḥni* rely on the same sources. The scholar ʿAbd al-Raḥmān b. ʿUbaydān al-Ḥanbalī (675-734AH) compiled *Zawāʿid al-Kāfi wa l-Muḥarrar ʿalā al-Muḥni*. This suggests that *Al-Muḥarrar* is an extension of *Al-Muḥni*, a notion which is backed up by the lines of ʿImām Muḥammad Ibn ʿAbd al-Qawī in his *Dāliyah* poem which reads as follows:
*All the additions to Al-Muḥarrar quenched the learner's thirst
And each point included is good
For no knowledge is beyond Al-Majd
He achieved the most in spite of envy*
See Imām Shaykh ʿAbd al-Raḥmān b. ʿUbaydān al-Ḥanbalī: *Zawāʿid al-Kāfi wa l-Muḥarrar ʿalā al-Muḥni*, published by the Saʿīdiyyah Establishment, Riyadh, 1981, and printed under the supervision of Imām Muḥammad b. Mānī, author of *Ḥashiyat al-Dalīl*.

2. Scholars from the middle period: from Abū Yaʿlā to Al-Muwaffaq (458-620/1038-1200).
3. Scholars from the later period: from Al-Muwaffaq to the present day (620-present day/ 1200-present day).

This slightly different grouping scheme also places Al-Adamī in the middle period.

The above discussion confirms that Al-Adamī belonged to the group of scholars from the middle period. This is testified to by most of the scholars who mention his name or his works, for example Ibn Badrān and Al-Mardāwī.

Chapter 3

The Framework of *Al-Munawwar* and Ascribing it to its Author

The Framework of *Al-Munawwar*

All investigations carried out to date suggests that the manuscript which came from Shaykh ʿAbd Allāh al-Khalaf al-Dūḥayyān is unique and that it is the only surviving document with the full text of *Al-Munawwar*.

That *Al-Munawwar* is an abridgement of *Al-Muḥarrar* is evident in the phraseology employed by its author. It is clearly reminiscent of Al-Majd's *Al-Muḥarrar* although for the sake of clarity and brevity the author of the later work abbreviates certain phrases.

With regard to the framework of *Al-Munawwar* and how closely it resembles that of its predecessor, it appears that Al-Adamī sometimes abridges two or more chapters under a single title. Moreover, he sometimes invokes a title used by Al-Majd, and occasionally breaks a long chapter down into smaller, more manageable sections. *Al-Muḥarrar* consists of 3 parts, 25 books, 188 sections and 22 chapters while *Al-Munawwar* consists of 20 books, 148 sections and 37 chapters.

In *Al-Munawwar* Al-Adamī restricts his account of Ḥanbalī jurisprudence to a single viewpoint, i.e. he does not include different and contradictory accounts on a single point or issue (although on the odd occasion he does deem it necessary to dispose of the principle of uniformity and provides an alternative or conflicting account on a given point).

Both *Al-Muḥarrar* and *Al-Munawwar* are books of jurisprudence and as such do not provide legal evidences from Qur'an or *ḥadīth*. Nevertheless, Al-Adamī does, on occasion, include traditions from the Prophet. For example, in the chapter on *Ṣalāt al-Istisqā'* (the prayer for rain) Al-Adamī reproduces prayers taken from Prophetic *ḥadīth* and sayings of the Companions. He writes:

‘He calls to God in secret saying: “Oh God, you ordered us to pray to you and promised to fulfil our requests.” We prayed as you ordered us... If they feared heavy rain, they would say, ‘ “Let heavy rain fall around us not on us”...’¹

A similar thing occurs in the chapter dealing with the *Ḥajj* (pilgrimage) and *‘Umrah* (lesser pilgrimage),² as will be seen further on. Nevertheless, such departures from the general approach of *Al-Munawwar* do not alter the fact that it is a work not much concerned with citing evidences from Qur'an and *ḥadīth*.

Ascribing *Al-Munawwar* to its Author

There is little doubt that Al-Adamī is the author of *Al-Munawwar*. This certainty is due to the fact that this work is constantly attributed to Al-Adamī in later works. Thus Al-‘Ulaymī states that ‘*Shaykh Taqī al-Dīn Aḥmad b. Muḥammad al-Adamī al-Baghdādī has Al-Munawwar fī Rajīḥ Al-Muḥarrar and Al-Muntakhab.*’³

Further evidence that Al-Adamī is the author of *Al-Munawwar* is found in other sources. One of the most significant of these is Al-Mardāwī's *Al-Inṣāf*, a twelve-volume work. In almost every chapter of this enormous work we find quotations from *Al-Munawwar* which suggests two things. Firstly, the frequency of

¹ Al-Adamī, *Al-Muḥarrar*, p.20. For further details see the annotations to the edited text.

² Ibid., p.34.

³ Al-‘Ulaymī, (2/499-506)

quotations shows that *Al-Munawwar* was considered an authoritative Ḥanbalī work. Secondly, the references to *Al-Munawwar*, as they stand, assume Al-Adamī to be the author of the work.

Al-Inṣāf encompasses the essential doctrine of the Ḥanbalī *madhhab* (school of law, doctrine) and the fact that it relies so heavily on *Al-Munawwar* for endorsement and verification leaves no room to doubt the phenomenal importance of Al-Adamī's achievement (see Appendix).

Chapter 4

The Plague of 749/1329

Having identified the period in which Al-Adamī lived, albeit without pinpointing the precise date of either his birth or death, it is important to speak about the plague of 749/1329 which might shed a light on the precise date of the death of Al-Adamī.

The plague of 749/1329

The *Tā'rikh* of Ibn Qāḍī Shuhbah recounts that the year 749/1032 witnessed a devastating plague:

*'In this year a terrible plague spread East and West. It killed countless scholars, nobles and others. Nobody can count them except the Creator Himself. Plague has not occurred in this country for a long time. One of our teachers informed me that his father told him that the people did not know of the plague before 749AH.'*¹

Ibn Qāḍī Shuhbah continues:

*'When the plague came to an end it had covered whole towns and lasted until the end of Muḥarram (the first month of the Muslim calendar) of the next year. In Cairo and Egypt about 11,000 people died every day.'*²

Other Egyptian historians claim that in Cairo alone 20,000 people were killed by the plague.

The same event is reported in the historical work of Ibn Tughrī Bardī entitled *Al-Nujūm al-Zāhirah*:

¹ Taqī al-Dīn Abū Bakr Aḥmad b. Qāḍī Shuhbah al-Asadī al-Dimashqī: *Tā'rikh Ibn Qāḍī Shuhbah*, vol.2, 741/1340-750/1349, Ed. °Adnān Darwīsh, Damascus, 1994, pp.541-549

² Op. Cit.

'This year (749AH) was full of epidemics and corruption in Egypt and Syria... This epidemic was incomparable and unprecedented. In Egypt, at the end of the season in the autumn of 748AH everything was normal, but by the outset of the month of Muḥarram in 749AH the epidemic had spread widely in Egypt. It grew worse in the months of Shaʿbān, Ramaḍān and Shawwāl, and was exacerbated in the middle of Dhū 'l-Qaʿdah. In Cairo and Egypt around 10,000 to 15,000 people died everyday. People made coffins and benches to wash the dead free. The majority of the dead were carried on boards, ladders and doors. Ditches were dug and the dead were buried in them. About thirty or forty corpses were buried in one ditch. They were mass tombs.'

Ibn Tughrī Bardī continues:

'This epidemic spread far and wide in all regions, east and west, north and south. All living beings, even the whales, birds, animals and beasts were victims of the epidemic...there were no exceptions.'

With reference to Baghdad, where Al-Adamī was resident, Ibn Tughrī Bardī further adds:

*'The plague reached Baghdad. In the morning, a person would discover tumourous pustules covering his face. When he stretched out his hand to touch them he would fall dead.'*¹

Ibn al-Wardī, who himself later died of the plague in Aleppo (17th Dhū al-Hijjah 749/1329) also refers to this devastating episode. He writes:

'What does plague do in a town?

*Everyday the plague spreads oppressively.'*²

¹ Jamāl al-Dīn 'Abū al-Muḥassin Yūsuf b. Tughrī Bardī: *Al-Nuḥūm al-Zāhirah fī Tā'rikh Mulūk Miṣr wa l-Qāhirah*, (9/195), Al-Mu'assasat al-Miṣriyah al-ʿāmma, Cairo.

² Zayn al-Dīn ʿUmar b. Muẓaffar (also known as Ibn al-Wardī): *Tā'rikh Ibn al-Wardī*, (1/49), Al-Maṭbaʿ al-Ḥaydariyah al-Najaf, 1969.

The fact that this plague is well documented in the writings of the period is helpful for the present study since it provides a possible clue as to the cause of death of Al-Adamī. We have established that this scholar died around 749/1329 and that he was resident in Baghdad at the time of his death. It is therefore not unlikely that he was one of the victims of the plague.

There may be another reason for the lack of biographical information on Al-Adamī, and that is the rivalry amongst the schools. The fact that the chief judge was very rarely from the Ḥanbalī school meant that it was difficult for Ḥanbalī scholars to gain recognition, as chief judges would generally make sure scholars from the same school were appointed to official positions. Thus scholars such as Al-Adamī could easily be overlooked in biographical accounts.

Part II

The Origins of *Al-Munawwar* with Reference to *Al-Muḥarrar*

Chapter 1

Sources Used by Al-Majd in *Al-Muḥarrar*

Al-Munawwar is restricted to a discussion of *al-rājiḥ*, i.e. the preferred view. The text generally does not include verses from the Qur'an or sayings of the Prophet and Companions. As has been noted, *Al-Munawwar* is based on *Al-Muḥarrar*, which means that in order to identify the sources of *Al-Munawwar* it is necessary to first conduct an investigation into the sources of *Al-Muḥarrar*.

Such an investigation reveals that Al-Majd, in compiling *Al-Muḥarrar*, used material from a number of Ḥanbalī scholars, some of whom were his contemporaries and some of whom came from earlier generations and had been personally acquainted with Aḥmad b. Ḥanbal. It should be noted that in the course of his work Al-Majd does not mention Al-Muwaffaq despite his prominence within the Ḥanbalī school .

Al-Majd indicates his sources in *Al-Muḥarrar* with phrases such as '*copied by Ḥarb*' or '*transcribed by al-Maymūnī*' which, unless otherwise specified, means 'copied' or 'transcribed' either directly or indirectly from Aḥmad b. Ḥanbal. Indeed, his sources all go back in some way or other to Aḥmad b. Ḥanbal, thus making Aḥmad b. Ḥanbal the ultimate source of the work and placing *Al-Muḥarrar* squarely within the Ḥanbalī school. Al-Majd mentions four scholars from the early period. They are as follows:

1. Abū Ṭālib (d.244/824) whose full name is Aḥmad b. Ḥamīd Abū Ṭālib al-Mishkānī.¹ He was one of Aḥmad b. Ḥanbal's constant companions, was a devoted follower and was well versed in the teachings of his teacher. Al-Majd copied from Abū Ṭālib in a number of places in *Al-Muḥarrar* and on such occasions acknowledges his source with the phrase, 'copied by Abū Ṭālib'.
2. Ishāq b. Maṣṣūr (d.251/831) whose full name is Ishāq b. Maṣṣūr b. Baḥram Abū Yaḳūb al-Kawsaj al-Marwāzī.² He was a scholar and jurist who copied down Aḥmad b. Ḥanbal's teachings. Muslim, author of *Al-Sahīḥ*, says of him, 'He is reliable and confident' and Al-Naṣī³ reiterates this saying, 'He is trustworthy.' Al-Majd cites Ishāq b. Maṣṣūr in many places in *Al-Muḥarrar*, for example in the passages dealing with the conditions attached to the Muslim marriage contract and other marriage related matters. On such occasions Al-Majd acknowledges his source with a phrase like 'Tbn Maṣṣūr copied from him...' (i.e. from Aḥmad b. Ḥanbal).
3. Al-Maymūnī (d.274/854) whose full name is ʿAbd al-Mālik b. ʿAbd al-Ḥamīd b. Mahran al-Maymūnī.³ He states, "I accompanied Abū ʿAbd Allāh [Aḥmad b. Ḥanbal] from the year 205AH until 227AH" and compiled 16 volumes on the teachings of Aḥmad b. Ḥanbal.
4. Al-Ḥarbī (d.285/865) whose full name is Ibrahīm b. Ishāq b. Bishr Abū Ishāq al-Ḥarbī.⁴ He was a member of Aḥmad b. Ḥanbal's circle and passed on his teachings to others as the following quotes from Abū Yaʿlā demonstrates,

¹ Abū Yaʿlā: *Ṭabaqāt*, (1/39); Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, (30/402).

² Abū Yaʿlā: *Ṭabaqāt*, (1/115); Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, (30/406).

³ Al-ʿUlaymī: *Manhaj al-Aḥmad fī Tarājim Aṣḥāb Aḥmad*, authenticated by Muḥammad Muḥyī al-Dīn

⁴ Abd al-Ḥamīd, ʿĀlam al-Kutub, Beirut, 1404/1984, (1/249-252); Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, (30/411).

⁴ Ibn Badrān: p.411; Abū Yaʿlā: *Ṭabaqāt*, (1/86-93); Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, (30/400).

'If he said "the companions" he meant 'Abd Allāh b. al-Imām, his brother Sālih, Ḥanbal the cousin of Al-Imām, Abū Bakr al-Marwādī, Ibrahīm al-Ḥarbī, Abū Ṭālib and Al-Maymūnī.¹

Al-Majd also copied from later generations of Ḥanbalī scholars who did not know Aḥmad b. Ḥanbal personally. For example, it is reported that Abū Bakr, known as 'Ghulām al-Khallāl' on account of having accompanied Al-Khallāl, was a major source for *Al-Muḥarrar*. Since Abū Bakr obtained a great deal of what he knew from Al-Khallāl and Al-Khiraqī, as well as others such as Ibn Ḥumayd,² it is appropriate to count these among Al-Majd's sources. For this reason they are included in the following list of sources.³

1. Al-Khallāl (d.311/891) whose full name is Aḥmad b. Muḥammad b. Harūn Abū Bakr. He compiled *Al-Jamī'*, *Al-'Ilal*, *Al-Sunnah*, *Al-Ṭabaqāt*, *Tafsīr al-Gharīb* and *Al-Adab* and he included in his works a great deal of Aḥmad b. Ḥanbal's narrations. Al-Majd mentions him by name on several occasions in *Al-Muḥarrar*.⁴
2. Al-Khiraqī (d.334/914) whose full name is Ibn al-Ḥusayn b. 'Abd Allāh b. Aḥmad al-Khiraqī. He compiled the renowned *Mukhtaṣar*, often referred to as

¹ Abū Ya'ālā: *Ṭabaqāt*, (1/7). He writes, 'Those who narrated jurisprudence from our Imām Aḥmad include the notables from the towns and the Imāms of the era. Amongst them were the two sons of Aḥmad b. Ḥanbal, Sālih and 'Abd Allāh, his cousin Ḥanbal, and Ishāq b. Maṣṣūr al-Kawsaj al-Marwāzī, Abū Dawūd al-Sijistānī, Abū Ishāq al-Ḥarbī, Abū Bakr al-Aṭhrām, Abū Bakr al-Marwāzī, 'Abd al-Mālik al-Maymūnī, Muḥannah al-Shāmī, Ḥarb al-Karmānī, Abū Zarrā', Abū Ḥātim al-Razīyān, Abū Zarrā' al-Dimashqī... they numbered about 20 people.'

² Al-Majd: *Al-Muḥarrar*, (1/419), (2/66).

³ Ibn Badrān: *Madkhal*, pp.411-22, 1981; Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Abū al-Fattāh al-Ba'li: *Muṭṭali' 'alā Abwāb al-Muqni'*, pp.429-30, 432, 444, 446, Maktab al-Islāmī, (1401/1981)

⁴ Ibn Badrān, p.411; Abū 'Abd Allāh Muḥammad b. Abū al-Fattāh al-Ba'li: *Muṭṭali' 'alā Abwāb al-Muqni'*, p.430; Abū Ya'ālā: *Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*, (2/12).

Mukhtaṣar al-Khiraqī. *Al-Mughnī* of Ibn Qudāmah wrote a famous commentary of this work.¹

3. Ghulām al-Khallāl (d.363/943) whose full name is °Abd al-°Azīz b. Ja°far b. Aḥmad b. Dārā. Al-Majd refers to him in his work with phrases such as ‘Abū Bakr said’ or ‘Abū Bakr selected it’. He also refers to him in conjunction with other works, for example ‘Abū Bakr reported in *Al-Shāfi°ī*’, ‘Abū Bakr said in *Rawḥ*’ and ‘Abū Bakr selected it in *Tanbīḥ*’. In the latter phrases Al-Majd is referring the Abū Bakr’s works such as *Al-Shāfi*, *Al-Tanbīḥ*, *Al-Muqni°* and *Zād al-Musāfir*.²
4. Ibn Shāqlah (d.369/949) whose full name is Ibrāhīm b. Aḥmad b. °Umar b. Ḥamdan b. Shāqlah. He was a legal theorist who Al-Majd copied from in the chapter dealing with the Friday prayer (1/156).³
5. Abū °l-Ḥasan al-Tamīmī (d.371/951) whose full name is °Abd al-°Azīz b. Ismā°il b. al-Ḥārith b. Asad Abū al-Ḥasan al-Tamīmī. Al-Majd cites him in the chapter of *Nawāqid al-Wuḍū’* (invalidating ablution) saying ‘Abū °l-Ḥasan al-Tamīmī says there is no invalidation.’⁴
6. Abū Ḥafṣ (d.337/917) whose full name is °Umar b. Ibrāhīm Abū Hafs al-°Ukbarī.⁵ Al-Majd refers to him, for example, in the chapter on *Al-Janā°iz* (Funeral Prayers) with the phrase ‘narrated and selected by Abū Ḥafṣ,’ (1/184) and in a few other places such as *Al-Muqni°*, *Sharḥ al-Khiraqī* and *Al-Khilāf bayn al-Imāmayn Aḥmad wa Mālik*. He has selections and sayings about the

¹ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.416; Abū Ya°lā: *Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*, (2/75), he reports that, ‘I read in the handwriting of Abū Ishāq al-Barmakī that the issues in *Al-Mukhtaṣar* number 23000. I read in the handwriting of Abū Bakr °Abd Al-°Azīz on a copy of *Mukhtaṣar al-Khiraqī* that °Abd al-°Azīz said that *Al-Khiraqī* contradicted him in his *Mukhtaṣar* on 60 issues and did not name them. I myself tracked the issues and found there to be 98’, Abū Ya°lā lists these issues, (2/76-118).

² Ibn Badrān: *Madkhal*, p.414.

³ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.411; *Al-Muṭla°*, p.429.

⁴ *Al-Muṭla°*, p.439.

⁵ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.411; *Al-Muṭla°*, p.446.



creed in *Al-Muṭla*¹. He is also referred to under the name Abū Ḥafṣ al-ʿUkbārī (d.337/917) and his name was ʿUmar b. Muḥammad b. Rajā'.¹

7. Ibn Baṭṭah (d.387/967) whose full name is ʿUbayd Allāh b. Muḥammad b. Ḥamdān b. ʿUmar b. ʿĪsā Abū ʿAbd Allāh al-ʿUkbārī. His works include *Al-Inābah al-Kabīr*, *Al-Inābah al-Ṣaghīr* and *Al-Sunan*. He is referred to occasionally in *Al-Muḥarrar*.
8. Al-Ḥasan b. Ḥāmid (d.403/983) whose full name is Al-Ḥasan b. Ḥāmid b. ʿAlī b. Marwān al-Baghdādī. He taught the jurist Abū Yaʿlā and compiled *Al-Jāmiʿ fī al-Madhhab*, a famous work in which he collects the sayings of Aḥmad b. Ḥanbal's disciples. He also compiled *Tahdhīb al-Ajwibah* and *Sharḥ al-Khiraqī*. Al-Majd copied from him and referred to him on several occasions in *Al-Muḥarrar*.²
9. Ibn Abī Mūsā (d.428/1008) whose full name is Muḥammad b. Aḥmad b. Abū Mūsā al-Hāshimī. He wrote *Al-Irshād*.³
10. Al-Qāḍī (d.458/1038) whose full name is Muḥammad b. al-Ḥusayn b. Muḥammad b. Khalaf al-Farrā'. He was interested in certain unconventional issues related to the Ḥanbalī creed and Ibn Badrān mentions him saying, 'Indeed, he is an independent jurist.' Al-Qāḍī compiled *Al-Khilāf al-Kabīr* and *Sharḥ al-Khiraqī* as well as a further 55 books, as mentioned in *Ṭabaqāt al-Ḥanābilah* (2/193-230). Al-Majd copied from him in many places acknowledging him with phrases like, 'the judge says...'⁴
11. Abū 'l-Khaṭṭāb (d.510/1090) whose full name is Maḥfūz b. Aḥmad b. al-Ḥasan b. Aḥmad al-Kalwadhānī al-Baghdādī. He was well versed in the

¹ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.419; *Al-Muṭla*¹, p.477; Ibn Rajab: *Dhayl ʿalā Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*, (2/56).

² Ibn Badrān: *Madkhal*, p.412; Al-Bāʿlī: *Al-Muṭla*¹, p.432.

³ Al-Sharīf Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad b. Abū Mūsā al-Hāshimī: *Al-Irshād ilā Sabīl al-Rashad*, authenticated by Dr. ʿAbd Allāh al-Turkī, Muʿassasāt al-Risālah, Beirut, 1419/1998).

⁴ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.417; Al-Bāʿlī: *Al-Muṭla*¹, p.454.

teachings of Aḥmad b. Ḥanbal and compiled *Al-Hidāyah fī al-Fiqh*, *Al-Inṭiṣār* (also known as *Al-Khilāf al-Kabīr*), *Ru'ūs al-Masā'il* (also known as *Al-Khilāf al-Ṣaghīr*), and *Al-Tamhīd fī Uṣūl al-Fiqh*. Al-Majd refers to him in several places in *Al-Muḥarrar* and, indeed, an uncompleted explanatory work on *Al-Hidāyah* written by Al-Majd is known to exist.

12. Ibn ʿAqīl (d.513/1093) whose full name is ʿAlī b. Muḥammad b. ʿAqīl al-Baghdādī. He wrote *Al-Fuṣūl*, *Al-Tadhkirāt*, *Kifayāt al-Mughnī*, *Ru'ūs al-Masā'il* and *Kitāb al-Funūn*. This last work is said to have consisted of 400 volumes.¹

The Generations to Which the Scholars Al-Majd Cites Belong To and the Types of Sources he Used

It appears that Al-Majd's sources were the works of his contemporaries and predecessors. Al-Adamī, revised Al-Majd's references and subjected them to close scrutiny so that his abridgement could achieve the aims originally set out in *Al-Muḥarrar*. An examination of Al-Adamī's treatment of Al-Majd's sources reveals a lot about his attitude towards his predecessor's sources, in particular those he favoured, as will be seen. The following observations of Al-Majd's research methods reveals that he deals with four main types of sources: narrators, collectors of narrations, editors of narrations and selectors.

1. Narrators (*al-ruwāt*)

Al-Majd uses as sources those who listened to the teachings of Aḥmad b. Ḥanbal first hand. Among these are Abū Ṭālib b. Ḥumayd al-Mishkānī (d.244/824), ʿIṣḥāq b. Maṣṣūr (d.251/851), ʿAbd al-Malik al-Maymūnī

¹ Ibn Badrān, p.416; Al-Bāʿlī, p.444.

(d.274/854) and Ibrāhīm al-Ḥarbī (d.285/865). This group can be regarded as the most reliable and competent sources of Aḥmad b. Ḥanbal's teachings.

2. Collectors of narrations (*jāmi'u 'l-riwāyāt*)

Al-Majd uses as sources scholars who collected the narrations and sayings from Ḥanbalī scholars such as Al-Khallāl (d.311/891) whose collection consists of 200 volumes and Al-Ḥasan b. Hāmid (d.403/891) whose collection is entitled *Uṣūl al-Madhāhib*.

3. Narration editors (*muraḥḥiḥū 'l-riwāyāt al-manqūlah*)

Several scholars set themselves the task of comparing the various narrations and accounts in circulation. These include Al-Khiraqī (d.334/914), Ghulām al-Khallāl and Abū Bakr °Abd al-°Azīz b. Ja°far (d.363/943). Abū Ya°lā copied from Abū Bakr in his *Ṭabaqāt* and claims that Al-Khiraqī contradicts him on 60 points and that Abū Ya°lā investigated the matter and found them as featured in the *Ṭabaqāt*.¹

4. Selectors (*Aṣḥābu 'l-ikhtiyārāt*)

Once the narrations had been sifted through and authenticated, scholars such as Maḥfūẓ al-Kalwadhānī (d.510/1090) and Abū Ya°lā (d.458/1038) were able to choose, select and classify narrations in large volumes.

¹ Abū Ya°lā: *Ṭabaqāt al-Ḥanābilah*, (2/76-118).

Part III

Ḥanbalī Terminology

Chapter 1

Terminology used by Aḥmad b. Ḥanbal and his Companions

The nature of this study requires an understanding of the technical terms and general phraseology used by Aḥmad b. Ḥanbal and his companions as this group of scholars are the ultimate authorities on which Al-Majd and, subsequently, Al-Adamī based their accounts of Ḥanbalī jurisprudence. Aḥmad b. Ḥanbal's principles (*uṣūl*) for deducing positive law (*furū'*) should also be explored since this information allows for a better grasp of the basic tenets of Ḥanbalī doctrine. Indeed, it is only with this information that one can understand what is intended by the 'preferable' (*al-rājiḥ*) and the 'relied upon' (*al-mu'tamad*) opinions within the Ḥanbalī school. It should be noted that Aḥmad b. Ḥanbal did not himself produce a work on law, but records of his teachings exist thanks to the concerted efforts of his companions and later disciples to collect, memorise, record and edit what he said and did.¹

There are two types of terms: (i) those introduced into Islamic jurisprudence by Aḥmad b. Ḥanbal himself; and (ii) those which became widely used by the companions of Aḥmad b. Ḥanbal and their disciples.

1. Terminology Introduced by Aḥmad b. Ḥanbal²

These are basic words used by Aḥmad b. Ḥanbal to clarify particular points or to signify concepts that he regarded as being of primary importance in law. Aḥmad b. Ḥanbal's companions recorded these terms and attempted to define them clearly so

¹ 'Alā' al-Dīn Abū al-Ḥasan 'Alī b. Sulaymān al-Mardāwī: *Al-Inṣāf fi Ma'rifāt al-Rājiḥ min al-Khilāf*, Ed. 'Abd Allāh al-Turkī, 1416/1996, (30/367).

² Al-Majd: *Al-Musawwadah*, p.472; Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, (12/248); Ibn Muflīḥ: *Al-Furū'*, (1/66-96); Ibn Badrān: *Madkhal*, p.132.

that they would be understood and utilised both within and beyond their immediate circle. The following are some of the words and phrases used by Aḥmad b. Ḥanbal:¹

1. 'not lawful' (*lā yahillu* لا يحل) or 'not appropriate' (*lā yanbaghī* لا ينبغي) is understood to refer to prohibition (*al-taḥrīm* التحريم)
2. 'never mind' (*lā ba's* لا بأس) or 'I hope that it is fine' (*arjū an lā ba's* أرجو أن لا بأس) is understood to refer to what is legal, approved (*al-ibāḥah* الإباحة)
3. 'I am afraid...' (*akhshā* أخشى) or 'I fear that it is ...' (*akhāfu an yakūna* أخاف أن يكون) is understood to refer to what is disallowed, what should be kept away from (*manʿ, waqf* المنع أو الوقف)
4. 'I like so-and-so...' (*uḥibbu kadhā* أحب كذا) or '...(it) pleases me' (*yuʿjibunī* يعجبني) is understood to refer to what is recommended, incumbent (*nadb, wājib* الندب أو الواجب)
5. 'I do not like so-and-so...' (*lā uḥibbu kadhā* لا أحب كذا) or '...(it) does not please me' (*lā yuʿjibunī* لا يعجبني) is understood to refer to what is loathsome, prohibited by Islamic law (*tanzīh, karāḥah, taḥrīm* التنزيه والكراهة والتحريم)
6. 'I find it repulsive' (*astaqbiḥu* أستقبیح) or 'I don't think it appropriate' (*lā arāhu* لا أراه) is understood to refer to what is prohibited (*ḥarām* حرام)
7. 'This is prohibited' (*hādha ḥarām* هذا حرام), 'I hate it' (*akrahuhu* أكرهه) or 'It does not please me' (*lā yuʿjibunī* لا يعجبني) is understood to refer to what is prohibited or loathsome (*ḥarām, makrūḥ* حرام أو مكروه)

¹ For more information on this subject please see ʿAbd Allāh b. Aḥmad, *Masā'il al-Imām Aḥmad*, ed. Z. Shāwīsh, al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 1981; Ishāq Al-Naysābūrī, *Masā'il al-Imām Aḥmad*, ed. Z. Shāwīsh, al-Maktab al-Islāmī, Beirut, 1980.

2. Terminology Used by the Companions of Aḥmad b. Ḥanbal and their Disciples

The companions of Aḥmad b. Ḥanbal and those who followed them employed certain words and phrases in their teachings and written works which were aimed at facilitating an understanding of Ḥanbalī doctrine and the issues at the heart of legal debate in early Islam. An understanding of such terms is essential for the reading of several works on Islamic jurisprudence, including *Al-Muḥarrar* and *Al-Munawwar*, although it should be noted that the usage of some of these terms may have changed over time. Some of these terms are listed below:¹

1. *Naṣṣ* (text, stipulation)

Naṣṣ refers to the explicit text whose meaning cannot be disputed. The term is commonly found in the following phrases: 'expressly ascribed' (*naṣṣān*), 'stipulated it' (*naṣṣa 'alayhim*) or 'stipulated both of them'.

2. *Riwāyah* (narration)²

Riwāyah means narration and the word is found frequently in phrases such as 'in the narration of...' (*fī riwāyat...*), 'there are two narrations about it...' (*fīhi riwāyatān...*). *Riwāyah* is used by the companions and their disciples as a general term which can include *al-naṣṣ* and *al-tanbīh*. Ibn Muflīḥ says in the introduction of *Al-Furū'*, 'his saying is the most correct' i.e. the more correct of the two narrations ('his' here refers to Aḥmad b. Ḥanbal).

3. *Tanbīh* (notifying, notification)

¹ Al-Mardāwī: *Al-Inṣāf*, he writes, 'a collection of useful rules for the narrations transcribed from Imām 'Aḥmad...', (30/399), 1417/1996; Ibn Muflīḥ: *Al-Furū'*, (1/64); Ibn 'Abd al-Hādī: *Mughnī dhawī al-Iḥām 'an al-Kutub al-Kathīrīn fī al-Aḥkām*, p.78-9, ed.1416/1995; Ibn Badrān: *Madkhal*, p.138-40.

² Abū Ya'ālā: *Al-Masā'il al-Fiqhiyah min Kitāb al-Wajhayn wa l-Riwāyatayn*. Ed. 'Abd al-Karīm al-Lāḥim, Maktabah al-Ma'ārif, Riyadh, 1405/1985; *Al-Tamām li-mā Sāḥḥa fī 'l-Riwāyatayn wa l-Thalāth wa l-Arba'*; *Al-Mukhtār min al-Wajhayn 'an Aṣḥāb al-'Arānīn al-Karīm*. Ed. 'Abd allāh al-Tayyār, 'Abd al-'Azīz al-Maddallāh, Dār al-'Āshimiyah, Riyadh, 1414/1994; *Al-Masā'il al-Uṣūliyah min Kitāb al-Riwāyatayn wa l-Wajhayn*. Ed. 'Abd al-Karīm al-Lāḥim, Maktabah al-Ma'ārif, 1405/1985.

The companions and their disciples use phrases such as ‘he pointed to,’ ‘he indicated that’ or ‘Aḥmad left it as it is’. Sometimes the notion of ‘notifying’ is implied in the narration as has been mentioned above. In other words, a saying or phrase of Aḥmad b. Ḥanbal notifies us of something, so that *tanbīḥ* is something that Aḥmad b. Ḥanbal indicates or draws attention to through a saying or a phrase. It is not a matter of analogical reasoning as Al-Majd states in *Al-Musawwadah*.

4. **Wajh** (point of view, standpoint, stance)¹

Wajh means point of view or standpoint and is used in phrases such as ‘its viewpoint is...’, ‘there are two points of view,’ ‘there are three points of view’ and so on. The term refers to a viewpoint taken by a *mujtahid* on an issue, i.e. a jurist who has exercised independent reasoning to reach a judgement on a matter.

5. **Takhrīj** (deduction)

Takhrīj refers to a process of deduction whereby, according to Ibn Badrān, a ruling for one issue is extended to a second issue on the basis of a similarity and parity between the two issues. The term appears in different forms such as ‘*yatakharraju kadhā*’ and ‘*yatakharraju ‘alāyhi*’.

6. **Qawl** (saying)

Qawl means ‘saying’ and is used in phrases such as ‘in some sayings’ or ‘it has two sayings’. Ibn Badrān explains the latter phrase stating that, ‘the two sayings may be that the Imām insisted on them both or insisted in one of them and agreed to the other. One of them might have had a review or implementing the judgement of a certain issue to another one similar to it

¹ Ibn Mufliḥ: *Al-Furū‘*, (1/64); Ibn Badrān: *Madkhal*, p.138-9; Al-Shuwaykī: *Al-Īdāh*, see the introduction, (1/122) (1/17) (1/118); Abu Ya‘lā: *Al-Masā’il al-Fiqhiyah min Kitāb al-Riwāyatayn*, see the introduction, (1/50).

(*takhrīj*) or the possibility of another reason.¹ *Qawl* can also refer to a *wajh*, *iḥtimāl* or *takhrīj*. The difference between a *qawl* and a *riwāyah* is that the latter refers specifically to a judgement authenticated by Aḥmad b. Ḥanbal while the former refers to a judgement that can only be traced back to him through *wajh*, *iḥtimāl* or *takhrīj*.²

7. *Iḥtimāl* (possibility)

Iḥtimāl means possibility or plausibility and is used in phrases such as 'it is plausible that,' 'it was possible that,' and 'there is a possibility.' According to Ibn Badrān, when faced with two or more judgements the scholar should weigh up the evidence himself and choose what is 'plausibly' correct. *Iḥtimāl* is different to *wajh* because the latter has been ratified by another *mujtahid* whereas *iḥtimāl* is unauthenticated.

8. *Taqdīm* (introduction)

Taqdīm means 'giving preference' or and is used in phrases such as 'and it is preferred'. The term refers to giving priority to the preferred saying on an issue, i.e. the one that has been preferred after being compared to other sayings while still mentioning alternative views in a way which shows their weakness. This approach is used, for example, in the introduction to *Muḥaqqiq al-Shuwaykī*.³

9. *Madhhab* (school of law, doctrine, creed)

Madhhab refers to the dominant view of the school. Ibn Badrān says that someone's *madhhab* is the view he holds.

¹ Ibn Badrān, p.139

² Ibn Muflīḥ: *Al-Furūʿ*, (1/64); Ibn Badrān: *Madkhal*, p.139; Al-Shuwaykī: *Al-Idhā*, (1/112) (1/117) (1/118); Abū Yūsuf: *Al-Masā'il al-fiqhiyah min Kitāb al-Riwāyatayn*, (1/50).

³ *Idāh*, I/112-118.

10. *Tarjīh* (preference, weighing up)¹

Tarjīh refers to giving preference to one opinion over another and is used in phrases such as 'this is preferred,' 'in weighing up...' 'according to what is preferred in the school' and so on. In *Al-Musawwadah* it is suggested that one saying or account might be 'preferred' over another when it is explained and the other is not, when one is preferred by a companion over the other, when one is decisive and the other is not or when one is specific and the other is general.²

¹ *Al-Musawwadah*, pp.341-8, 474-5 concerning technical terms.

² *Al-Musawwadah*, pp.474-5.

Chapter 2

Ḥanbalī Principles (*uṣūl*) in Deducing Positive Law (*furūʿ*)

According to Ḥanbalī legal theorists, Aḥmad b. Ḥanbal's legal opinions are based on five sources or principles of law.¹ An understanding of these principles is crucial if the Ḥanbalī school is to be understood.² The five sources can be arranged under the following headings:

1. *Naṣṣ* (text, stipulation)

If an authenticated text existed, Aḥmad b. Ḥanbal gave legal opinion according to the existing express text and ignored contradictory accounts. An authentic Prophetic *ḥadīth* saying was given preference over any opinion, analogy, narration from Companions or claim to consensus. Ibn al-Qayyim quotes Aḥmad b. Ḥanbal as saying, 'those who claim consensus are liars.'³ Aḥmad b. Ḥanbal rarely took consensus over a valid *ḥadīth*. According to him and his disciples, if a single person objected then the consensus on a given subject is immediately invalidated since unanimity is essential, although even in the case of total unanimity consensus should be treated with caution. Unanimous consensus is valid if all the persons of one period perished before the emergence of a different opinion.

2. The legal opinions of the Companions

If Aḥmad b. Ḥanbal came across a legal opinion concerning which none of the Companions disagreed about he would not contradict it. This does not mean that he

¹ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.115-22.

² Ibn Najjār: *Sharḥ al-Kawkāb al-Munīr al-Mu'amma*^c *Mukhtaṣar al-Taḥrīr*. Ed. Shaykh Muḥammad al-Zuhaylī and Naẓīr Ḥamad, (2/229); Shaykh Bakr Abū Zayd: *Al-Madkhal al-Mufaṣṣal*, (1/149-158); Salām al-Thaqāfi: *Maṣāṭīḥ al-Fiqh al-Ḥanbalī*, (1/361), Dār al-Nāṣir li-l-ṭibā^c, Egypt, 1402/1982.

³ Ibn Badrān: *Madkhal*, p.115.

saw the Companions' opinion as constituting a unanimous consensus, but that he held them in high regard and respected their standpoint as the following quote demonstrates, 'I do not know of anything which contradicts the Companions' views.' His legal opinions conformed with those of the companions and in instances where Companions differed on a point Aḥmad b. Ḥanbal would teach both arguments.

3. Standpoints that Conform with the Qur'an and Sunnah

On points where the Companions differed, Aḥmad b. Ḥanbal would select the standpoint closest to the Qur'anic text or Sunnah of the Prophet. On occasions where none of the arguments offered by the Companions could be reasonably backed up with either the Qur'an or the Sunnah he would simply cite each viewpoint and not attempt to issue a new legal ruling.

4. The use of weak Prophetic Traditions or Those Whose Chain Goes Back Only as Far as the Second Generation after the Prophet¹

Aḥmad b. Ḥanbal did not automatically disregard *ḥadīth* on the grounds of a weak *isnād* (chain of authorities) or unlikely content. Indeed, he preferred such *ḥadīth* to consensus. Aḥmad b. Ḥanbal did not classify *ḥadīth* into categories of 'valid,' 'good' or 'weak' but rather he preferred a binary classification system whereby a *ḥadīth* would be either 'valid' or 'weak.' For him, weak *ḥadīth* can be graded. It is important to note that Aḥmad b. Ḥanbal awarded more importance to a weak *ḥadīth* than he did to analogy. He was especially sympathetic to weak *ḥadīth* which did not contradict other *ḥadīth* or consensus and he was not adverse to using them in his teachings. The above observations of Aḥmad b. Ḥanbal's treatment of *ḥadīth* reveals that he regards them as a fundamental source of Islamic law.

5. Analogy

¹ Ibn Kathīr: *Ikhtīṣār 'Ulūm al-Ḥadīth*, Dār al-Fikr, Beirut, p.22-3; Maḥmūd al-Taḥḥān: *Taysīr Muṣṭalaḥ al-Ḥadīth*, 1404/1984, pp.63-6, 71-4, Dār al-Turāth, Kuwait.

When no provision was made in the Qur'an or *ḥadīth* Aḥmad b. Ḥanbal advocated the use of analogy. This involves a process of deduction whereby legal rulings in the spirit of the Qur'an and Sunnah are devised. Analogy only becomes necessary when problems arise for which there is no precedent and Aḥmad b. Ḥanbal argues that it may only come into play once all other avenues have been explored. Examples should always be sought in the past and Aḥmad b. Ḥanbal discouraged his companions from discussing issues which no scholar had broached before.¹

According to *Al-Musawwadah*² and the work of Al-Majd, the following points can be made with regard to Aḥmad b. Ḥanbal:

- i. He based his legal opinions on the Qur'an and the Sunnah of the Prophet Muḥammad. In the absence of clear precedence in these, unanimous consensus, analogy or narrations from Companions might be used.
- ii. He assessed the *isnād* of Prophetic *ḥadīth* and the sayings of the Companions that he narrated. He did not automatically reject *ḥadīth* because of a weak *isnād*.
- iii. When the Companions differed he preferred the view closest to the Qur'an, Sunnah or consensus. If these were unhelpful he simply related the differing accounts without awarding either a higher status.

¹ Ibn Badrān: *Madkhal*, pp.112-22.

² Al-Majd: *Al-Musawwadah*, p.473.

Part IV

Editing Method Adopted in the Manuscript

Chapter 1

Editing Method

No in-depth analysis of *Al-Munawwar* has been undertaken by modern scholars and the present study, therefore, aims at a systematic introduction to a rare and unexplored manuscript which itself aims to solve the ambiguity and vagueness of an earlier work. The undertaking of the edition involved two processes:

1. Authenticating the text

A systematic approach to authenticating the text was adopted and can be broken down as follows:

Step 1 - A thorough study of the manuscript of *Al-Munawwar* was conducted.

Step 2 – A photocopy of the manuscript was taken with the permission of the Heritage Committee.

Step 3 – The written text of the manuscript was deciphered and a handwritten copy of the photocopied manuscript was made.

Step 4 – In making the handwritten copy the following considerations were taken into account:

- a) The need to use a modern style of handwriting.
- b) The need to add the diacritic markings omitted in the original manuscript.
- c) The need to insert the *hamzah* in places where the original manuscript has failed to do so. For example, the original writes *بير* instead of *بئر*
- d) The need to correct spelling mistakes, such as *برنة* instead of *بروة*

- e) The need to reproduce the text accurately without alteration, including the numbering of the pages.
- f) The need to arrange and classify the text and to insert titles at the head of each chapter and section. The author mixed these up and did not provide paragraph breaks.

Step 5 – The verses from the Qur'an and *ḥadīth* sayings were indicated.

Step 6 – Individuals and tribes were named.

Step 7 – Geographical places were identified and names were allocated to the appropriate locations.

Step 8 – The pages of the manuscript were numbered in the margins beside the text.

2. Placing the text of *Al-Munawwar* in the context of the Ḥanbalī school of law and comparing the sources, phraseology and characteristics of its author and other important jurists from the early middle and later periods

This involved the following:

1. A comparison of Al-Adamī's preferred opinions with those of other scholars such as Al-Mardāwī in *Al-Inṣāf* and *Al-Tanqīh*, AīḤajjāwī in *Al-Iqnā'*, Al-Futūḥī in *Al-Muntahā*, Mar'ī al-Karmī in *Al-Ghāyah* and Al-Bahūtī in *Al-Rawḍ al-Murbi'*.
2. Recognising how the Qur'an and Sunnah are used to support arguments.
3. Discussing the sources and phraseology used by Al-Majd in *Al-Muḥarrar*.
4. Showing what is the strongest view within the school based on *Al-Inṣāf*.
5. Using the selections of Al-Majd along with some later commentaries such as *Sharḥ al-Zād* and *Ḥashiyat al-ʿAnqarī* and Ibn Fayrūz if the need arises.
6. Providing examples for complex legal issues in order to facilitate an understanding of the original text.

7. Identify additions in *Al-Munawwar* not found in *Al-Muḥarrar* and specify this in the margins of the presented text.
8. Adding some headings and titles in the margins so as to show they are important.
9. Establishing the differences between the two works with regard to titles, chapters, sections and books.
10. Providing definitions for phrases and terms used in *Al-Muḥarrar* and *Al-Munawwar* and to establish where these are consistent and where they differ.

Since *Al-Munawwar* is essentially an abridgement of *Al-Muḥarrar*, this thesis is particularly concerned with the works that precede them. This encourages a better understanding of the context into which *Al-Munawwar* was born as well as giving us an idea of Al-Adamī's influences and providing us with background information.

The comparison this study makes between *Al-Munawwar* and what is preferred by later Ḥanbalī scholars means that it is, to a certain extent, a modernising research project aimed at helping to bridge the gap between works of Ḥanbalī jurists from the middle period and those who came later.

Appendix

"Selections from Al-Munawwar Quoted by Al-Insāf"

مختارات لبعض المواضع التي نقل منها " الإنصاف " في " المنور "

Comments	Paragraph in Munawwar MS./page	Quotation in Insāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
قول العلامة الأئمي : " أمكن وصولها إليه .. ؛ ظاهره أنه إن لم يمكن وصولها إلى الماء فلا كراهة . وقد ذكر صاحب الإنصاف في هذه المسألة إثنا عشرة طريقة (٤٩/١ - ٥٠) .	ويكره شديد حر ومسخن بنجاسة أمكن وصولها إليه (ص ١) .	الصحيح من المذهب والروايتين الكراهة جزم به ... في <u>المنور</u> والمنتخب وغيرهم (٤٨/١) - باب المياه) .	" كتاب الطهارة " ، باب المياه " (حكم المسخن بالنجاسة) ، ص ١ .	1
قوله : " يسهل صونه " ؛ أما ما يشق صون الماء عنه إذا وضع من غير قصد لم يضره كطحلب وورق شجر وقد مر ذكره في أول باب المياه ، الإنصاف (٥٩/١) .	الثاني : طاهر غير مطهر وهو ما غيَّره طاهر يسهل صونه (ص ١) .	على روايتين " إحداهما يسلبه الطهورية فيفسير طاهرا غير مطهر وهو المذهب وعليه جماهير الأصحاب .. وجزم به في الوجيز والمنور (٥٦/١) - باب المياه) .	" كتاب الطهارة " ، باب المياه " (حكم المتغير بطاهر) ، ص ١ .	2

" الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف " ، للعلامة منقح المذهب " علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان بن أحمد المرداوي (٨١٧-٨٨٥هـ) ، الطبعة الملكية ، تحقيق د. عبدالله التركي ،
و د. عبدالفتاح الحلو ، ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م (مصر) .
(Al-Insāf Fī Marīfat Al-Rājiḥ min al-Khilāf by Al-Mardāwī, 1993)

Comments	Paragraph in Munawwar MS. /page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
قوله : وكثير غيرته .. ، مفهومه أن القليل إذا وردته نجاسة ينجس وإن لم يتغير وهو المذهب .	الثالث : نجس وهو قليل راكد وردته نجاسة وكثير غيرته . (ص ١) .	فإن لم يتغير وهو يسير فهل ينجس ؟ على روايتين ، إحداهما ينجس وهو المذهب وعليه جماهير الأصحاب ، جزم به في المنور .. ، (٩٦/١) .	" كتاب الطهارة " ، " باب المياه " (حكم الماء القليل إذا خالطته نجاسة ولم تغيره) ، ص ١ .	3
	"ومن كلب وخنزير سبعا واحدة بالتراب" (ص ٢) .	فإن جعل مكانه أثنا أو نحوه فعلى وجهين ، الوجه الثاني : لا يقوم غير التراب مقامه وهو ظاهر الخرقى والفصول ، والعمدة والمنور (٢٨٤/٢) .	باب غسل النجاسة (مسألة إزالة النجاسة من الكلب سبعا إحداهن بالتراب ، فإن جعل مكانه أثنا أو نحوه فعلى وجهين) ، ص ١ .	4
	"ومن كلب وخنزير سبعا واحدة بالتراب ، ومن غيرهما ثلاثا" (ص ٢) .	قال في الإنصاف : والرواية الثانية يجب غسلها ثلاث جزم به في المنور (٢٨٧/٢)	باب إزالة النجاسات (مسألة غسل سائر النجاسات غير الكلب ثلاث غسلات) وهي الوجه الثاني للرواية الأولى ، ص ١ .	5

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
بأن يتخذ إنباء من الذهب أو الفضة يسع قلنتين يغتسل به ويتوضأ بإخلة ، وقوله : النقيين أي الذهب والفضة .	" يحرم اتخاذها قوله منها : بأن يغترب بيده ، وقوله : فيها ، من النقيين واستعمالها والطهارة منها وفيها وبها . وتجزي " (ص ٢) .	إلا آتية الذهب والفضة والمضبب بهما فإنه يحرم اتخاذها ، وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وقطع أكثرهم منهم الخرقى وصاحب الهداية ، والخصال والمستوعب والمغني والوجيز والمنور (١٤٥/١) . فإن توضأ بهما فهل تصح طهارته ، على وجهين ، وهما رويان أحدهما : تصح منها وهو المذهب ، قطع به الخرقى ، وصاحب الوجيز والمنور (١٤٨/١) .	"باب الآتية" (حكم استعمال أواني الذهب والفضة ، وحكم الطهارة بهما) ، ص ٢ .	6
	"ويؤكد لتغير فم ، ووضعوه ، وصلاة" (ص ٣) .	"ويتأكد استحبابه في ثلاثة مواضع : عند الصلاة ، والانتباه من النوم ، وتغير رائحة الفم ، وزاد في المحرر والمنور والمنتخب وعند الوضوء " ، (٢٤٤/١) .	باب السواك (المواضع التي يتأكد استعماله فيها) ، ص ٣ .	7

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
قوله : والمولاة عرفا ، الخ ، هذا قول وسط بين من قال : أن المولاة أن لا يؤخر غسل عضو حتى ينشف الذي قبله ، وبين من قال : أن لا يؤخر غسل عضو حتى ينشف الكل ، ولهذا قال ابن رزين : وهو أقيس . وزاد البعض لا يضر اشتغاله بسنة كتخليل أو إسباغ ، أي لا يضر المولاة . أنظر تفصيل المسألة في الإصناف (١/٤٠٢-٤٠٣)	" فروضه النية .. الخ .. والمولاة عرفا " (ص ٣) .	" المولاة وهو أن لا يؤخر غسل عضو حتى ينشف الذي قبله ، مراده في الزمان المعتدل .. " ، قال في الوجيز والمنور والمنخب وتذكرة ابن عبدوس ويوالي عرفا ، قال ابن رزين : وهو أقيس " (١/٣٠٥) .	" باب الوضوء " (مسألة المولاة) ص ٣ .	8
	" وإن مسح ثم سافر كمقيم " (ص ٤) .	وإن مسح مقيما ثم سافر أتم مسح مقيم هذا المذهب والصحيح من الروايتين ، قال الشيخ نقي الدين : هذا اختيار أكثر أصحابنا ، قال في القروع : اختاره الأكثر قطع به في .. والمنور والمنخب (١/٤٠٢) .	" باب المسح " (مسألة إن مسح مقيما ثم سافر) ، ص ٤ .	9

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Insāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
	"وأكل لحم الإبل ولو نبينا" (ص ٤) .	أكل لحم الجوزور هذا المذهب بلا ريب ونص عليه (٥٣/٢) وزاد : فإن شرب من لبنه فعلى روايتين والمذهب لا ينقض ... وهو مفهوم كلام المنور (٥٨/٢) .	"باب نواقض الوضوء" (مسألة النقص بكل لحم الجوزور) ص ٤ .	10
انظر الإنصاف فقد نكر في المسألة وجهين ، ثم روايتين على تفصيل (١٩٣/٢-١٩٥) .	"وإن قل ماء عن طهره لزمه استعماله ثم التيمم للباقي" (ص ٦) .	إن كان محدثا فهل يلزم استعماله ، روايتان: إحداهما يلزمه استعماله وهو المذهب وعليه الجمهور وجزم به في الوجيز ، والعمدة والإفادات والمنور والمنتخب الخ ، (١٩٤/٢) .	باب التيمم (مسألة من وجد ماء لا يكفي وعليه حدث أصغر هل يستعمله ثم يتيمم أم يتيمم فقط) ، ص ٦ .	11

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
تم اختصار من جزم في المسألة والاقتصار على ذكر المنور والمنتخب ، وهم كثر راجع الإنصاف . (٣٨٧-٣٨٦/٢)	"ولا حيض مع حمل ولا قبل تسع سنين ولا بعد سنين " (ص ٧) .	قوله : وأقل سن حيض له المرأة تسع سنين هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب (٢/٣٨٤) ، جزم به في المنور والمنتخب . وقوله : وأكثره خمسون سنة هذا المذهب ، وعنه ستون سنة جزم به في المنور والمنتخب (٣٨٨/٢) .	"باب الحيض " (مسألة أقل سن الحيض وأكثره) ، ص ٦ .	12
تمام العبارة التي علق عليها صاحب الأنصاف آخرها قوله : وعنه لا يجب حتى يترك ثلاثا ويضيف وقت الرابعة ولا يقتل حتى يستتاب ثلاثا فإن تاب وإلا قتل بالسيف (٢٨/٣-٣٣) . وهو يوافق ما قاله في المنور .	"ويكفر جاحدا ويأمر الأمام المتهمون فإن أبي وضاق وقت أخرى أبيح دمه ولكن يجب استتابته ثلاثا ، فإن أصر قتل حدا (ص ٨)	قوله : وإن تركها تهاونا لا جودا دعي إلى فعلها فإن أبي حتى تضايق وقت التي بعدها وجب قتله . هذا المذهب وعليه جمهور الأصحاب .. جزم به في المنور والمنتخب .. الخ (٢٨/٣)	"كتاب الصلاة " (مسألة تارك الصلاة تهاونا) ، ص ٧ .	13

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
عبارة المنور ظاهراً أن أذان الفاسق يعتد به مع الكراهة وليس فيها جرم كما جاء في الإنصاف ، والله أعلم .	"وإن أذن قبل الوقت لصبح في رمضان أو لحنة أو أذن فسق أو مميز لبالغ كره" (ص ٨) .	على وجهين : أحدهما لا يعتد به وهو : المذهب ، والوجه الثاني : يعتد به .. جزم به في المنور (١٠٣-١٠٢/٣)	باب الأذان (مسألة هل يعتد بأذان الفاسق والأذان الملحن) ، ص ٨ .	14
	وإن شك في عدد الركعات أخذ بالأقل وإن كان إماماً أخذ بغالب ظنه (ص ١٤) .	وأما الشك ، فمتي ما شك في عدد الركعات بني على اليقين هذا المذهب وعنه بني على غالب ظنه ، وظاهر المذهب أن المنفرد يبني على اليقين والإمام يبني على غالب ظنه ، جزم به في المنور (٦٥/٤) .	باب سجود السهو (مسألة الشك في عدد الركعات) ، ص ١٣ .	15
عبارة الأنصاف شملت تفصيلاً عن حالات التكبير مع رفع اليدين وفيها : يرفع يديه مع ابتداء التكبير ، وعنه : يرفعهما قبل ابتداء التكبير ، وقيل يتخير ، والأول هو المذهب انظر الإنصاف (٤١٩/٣-٤٢٠-٤٢١) .	"ثم يقول الله أكبر ، رافعا يديه مبسوطتي مضمومتتي الأصابع إلى منكبيه" (ص ١١-١٠) .	قوله : ويرفع يديه مع ابتداء التكبير ، هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب ، إلى قوله : حذو منكبيه .. جزم به في المنور (٤٢٠-٤١٩/٣) ..	باب صفة الصلاة (مسألة رفع اليدين حذو المنكبين عند ابتداء التكبير) ، ص ١١ .	16

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
<p>أنظر الإنصاف وفيها خلاف هل يقرأ قدرها في عدد الحروف والآيات ، وهو المذهب ؛ وقيل يقرأ قدرها في عدد الآيات من غيرها ، (٤٥١/٣) .</p>	<p>".. ومن جهل الفاتحة وضاق وقت تعلمه قرأ سبع آيات لا ينقص عن حروفها فإن لم يحسن سوي أية كررها بقدرها " (ص ١١) - (١٢) .</p>	<p>عبارة الإنصاف : فإن لم يحسن الفاتحة وضاق الوقت عن تعلمها قرأ قدرها في عدد الحروف ، <u>جزم به في المنور</u> . (٤٥٠/٣) .</p>	<p>باب صفة الصلاة (مسألة من لم يحسن الفاتحة وضاق الوقت عن تعلمها) ، ص ١١ .</p>	17
<p>.. وزاد في المنور قوله : ويكره قراءة حمزة والكسائي وجمع سورتين في ركعة فرض (ص ١١) .</p>	<p>" ولا يجزي ما خالف مصنف عثمان " (ص ١١) .</p>	<p>وأن قرأ بقراءة تخرج عن مصنف عثمان ، لم تصح صلاته وتحرم لعدم ثواتره ، هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب ، جزم به في المنور (٤٦٩/٣) .</p>	<p>باب صفة الصلاة (مسألة من قرأ بقراءة تخرج عن مصنف عثمان) ، ص ١١ .</p>	18

Comments	Paragraph in Munawwar MS. / page	Quotation in Inṣāf / Page	Chapter in Munawwar	Case No.
الصحيح في المذهب أنه إذا قام من السجدة الثانية لا يجلس جلسة الإستراحة بل يقوم على صدور قدميه معتمدا على ركبتيه ، نص عليه إلا أن يشق عليه ، قاله في الإنصاف (٥٢٤/٣) .	.. ثم ينهض مكبرا على صدور قدميه معتمدا على ركبتيه إن سهل " (ص ١١ - ١٢) .	قوله : ويقوم على صدور قدميه معتمدا على ركبتيه إلا أن يشق فيعتمد على الأرض " ، <u>جزم به في المنور</u> (٥٢٣/٥) .	باب صفة الصلاة (مسألة القيام من السجود على صدور قدميه معتمدا على ركبتيه) ، ص ١٢ :	19
نكر في الإنصاف صفة الأقرش وصفه وضع اليدين على الفخذين ، أما في التورك فقال : يتورك في التشهد الثاني ، واختلف الأصحاب في صفته فالصحيح من المذهب ما قاله المصنف أي صاحب المقنع المذهب ابن قدامة (٥٨١/٣) ثم يجلس مكبرا فيفتقرش ويبسط يده على فخذه .. ، ثم يجلس متوركا .. (ص ١١ - ١٢) .	قوله : ثم يجلس مفترشا (٥٣٢/٣) - يعني في التشهد الأول - هذا المذهب وعليه الأصحاب ، <u>جزم به في المنور</u> (٥٣٣/٣) ، وقوله : ثم يجلس في التشهد الثاني متوركا يفرش رجليه اليسرى وينصب اليمنى ويخرجهما عن يمينه (٥٨١/٣) .	باب صفة الصلاة (مسألة الأقرش والتورك) ، ص ١٢ .	20

الباب الخامس

"النص المحقق"

المنور رفی

مراجع المحرر علی مذهب

الإمام المجلد والخبر المفضل

أحمد بن حنبل

رحمه الله تعالى

تأليف : الشيخ الإمام العالم العلامة

تقی الدین أحمد بن محمد بن علی الأدمي

رحمه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١]

الحمد لله الذي شَرَّفَ علم الشريعة وَفَضَّلَه ، ورفع قدر (١) الع ... على كثير من العلم [..... (٢)] تفضيل الثناء وَجَمَلَه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تملأ فجاج [..... (٣)] وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أشرف من أرسله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعه صلاةً بِصِلَةِ الصلوات متصلة وبعد ،

فهذا مختصر في الفقه على مذهب الإمام الأنبل أحمد بن محمد بن حنبل (٤) ، سميته بالمنور في (٥) راجح المحرر ، قَرَّبْتُ فيه جَمَلَ ألفاظه ، ليسهل على متعلمه وحَفَاطه ، وأسأل الله العظيم أن يجعله خالصا لوجهه الكريم .

(١) العبارة في الأصل يتخللها رطوبة وعدم وضوح .

(٢) بياض وعدم وضوح في الأصل وهو من ديباجة خطبة المؤلف .

(٣) بياض في الأصل مع عدم وضوح ولم يظهر منها إلا كلمة " فجاج " .

(٤) هو الإمام المجلل أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله الشيباني أحد الأئمة الأربعة المتبوعين وسمى المذهب على اسمه (١٦٤-٢٤١هـ) قال عنه الإمام الشافعي : أحمد إمام في ثمان خصال : إمام في الحديث ، إمام في الفقه ، إمام في اللغة ، إمام في القرآن ، إمام في الفقر ، إمام في الزهد ، إمام في الورع ، إمام في السنة ، أنظر الطبقات لأبي يعلى (٥/١) ، البداية والنهاية (٣٤٠/١٠) ، تاريخ بغداد (٤٢١/٤) تاريخ دمشق ، (٢١٨/٧) . وهو أشهر من أن يحال على كتب الأعلام .

(٥) قوله : المنور في راجح المحرر .. إلخ سبق وأن ناقشنا موضوع العنوان في الباب الأول فليراجع .

كتاب الطهارة^(١)

باب المياه

أقسام
المياه
١

أقسامها (٢) ثلاثة : طاهر مطهر وهو المطلق ، وإن غيره طاهر يشق صونه

(١) قوله : " كتاب الطهارة " ، " باب المياه " وفاقا للمحرر (٣-٢/١) واقتداء بالأئمة في البدء بكتاب الطهارة لأن أكد أركان الإسلام بعد الشهادتين الصلاة والطهارة شرطها والشرط مقدم على المشروط . ولم يُعرف الحدث بل شرع في بيان أقسام المياه وفاقا للمحرر وخلافا للإقناع والمنتهى والغاية والتنقيح الذين عرفوا الحدث ثم بعد ذلك تكلموا عن أقسام المياه من نحو مجاء في الإقناع للحجاوي بقوله : " كتاب الطهارة وهي ارتفاع الحدث وما في معناه وزوال النجس وارتفاع حكم ذلك ؛ أقسام الماء ثلاثة " إلخ (٣/١) وكذا في " المنتهى " للفتوحى : " الطهارة ارتفاع حدث وما في معناه بماء طهور مباح وزوال خبث .. إلخ باب المياه ثلاثة .. (٧/١) وكذا في الغاية (٦/١) وكذا في التنقيح (ص ٣١) .

(٢) قوله : أقسامها ثلاثة وفاقا للمحرر (٢،٣/١) وهو قول الجمهور ، والإقناع (٣/١) والمنتهى (٨-٧/١) ، والغاية (٦،٩،١٠/١) أي طهور وطاهر ونجس ، غير أن المحرر لم يقل طهور عن القسم الأول بل سماه " مطهر مطلق " والمطلق أي ليس مقيدا ، كقولنا ماء ورد أو ماء زعفران (٧/١) ، وتسبعه في المنور قال عنه " طاهر مطهر وهو المطلق " ، أي الباقي على خلقته النازل من السماء من مطر وتلج وبرد لقوله تعالى " ويتزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به " (الأنفال / ١١) وقول النبي صلى الله عليه وسلم " أللهم طهري بالثلج والبرد والماء البارد " رواه مسلم (٤٧/٢) ، وفي المستفق عليه " بالماء والثلج والبرد " ، وأنظر الكافي (٥/١) ، " والمبدع في شرح المقنع " لابن مفلح (٣٤/١) ، وفي " المطلع " : الطهور بفتح الطاء هو الطاهر في ذاته المطهر لغيره (ص ٦) . واختار شيخ الإسلام ابن تيمية أن الماء قسمان طاهر ونجس (الفتاوى ٥/٢١) . قال المرداوي في الإنصاف : " أعلم أن للأصحاب في تقسيم الماء أربع طرق : أحدها وهي طريقة الجمهور أن الماء ينقسم إلى طهور ، وطاهر ، ونجس . الطريق الثاني ، أنه ينقسم إلى قسمين طاهر ونجس ، والطاهر قسمان طاهر طهور ، وطاهر غير طهور وهي طريقة الخرقى وصاحب التلخيص والبلغة . الطريق الثالث أنه ينقسم إلى قسمين طاهر طهور ونجس وهي طريقة الشيخ تقي الدين فإن عنده كل ماء

رطل عراقى تقريباً . ولا يظهر كثيره إلا بزوال تغيّره ، إما بمُكثّه ، أو بِنَزْح بقي كثيرًا ، أو بإضافة كثير طهور . ولا قليل إلا بإضافة مع زوال تغيّره . ولا يظهر مائع غير ماء تحلل ، ولا ما تشرب نجاسة . ومن شك فى نجاسة طاهر أو علّمه أخذ باليقين ، ولا يقبل خبر ثقة بتنجّسه قبل ذكر "سببه" (١) .

= ومساحتها ذراع وربع طولاً وعرضاً وعمقاً ؛ وذراع طولاً وذراعان ونصف عمقاً كما حرره المرداوى فى التنقيح حال كونه مدوراً بذراع اليد من اليد المعتدل . وفى " حاشية الزاد " للعاصمى = أن شيخ الإسلام يرى أن القلتين ثلاثة وتسعون صاعاً وثلاثة أرباع الصاع . وقد جاء فى "شرح المفردات" للبهوتى فى شطر بيت " كذاك ماء هو قلتان " قوله : والصحيح من المذهب وعليه جماهير الأصحاب أن النجاسة لا تؤثر فى الكثير من الماء .. (ص ٢٤) . وفى "حاشية الزاد" للعاصمى لقوله صلى الله عليه وسلم " إذا بلغ الماء قلتين لم ينحسه شئ" وفى رواية : " لم يحمل الخبث " رواه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وقال الحاكم على شرط الشيخين وصححه الطحاوى (٧٢/١) ؛ وقال أحمد : حديث بشر بضاعة صحيح ، وقال الترمذى : حسن صحيح أنظر أبوداود (٤٩/١) . وقال ابن تيمية : حديث القلتين إذا صح فممنطوقه موافق لغيره أما مفهومه فلا يلزم ان كلما لم يبلغ القلتين ينحس (٧١/١) ، وأنظر "المطلع" (ص ٨) ، وأنظر "الروض المربع شرح زاد المستقنع" تحقيق عبد الله الطيار ، إبراهيم الغصن ، خالد المشيقح وعبد الله الغصن (١٥١/١) ، وعند البعض تتراوح القلتان مابين ٢٧٠ لتراً أو ٢٠٠ كيلو جرام إلى ٣٠٧ لتراً أو ٤٠٢ كيلو جرام حسب طريقة تحديد المقدار .

(١) قوله : ولا يقبل خبر ثقة بتنجّسه قبل ذكر سببه .. إلخ ؛ وكأنها : بتنجّسه فى الأصل لم يذكر ذلك المحرر لهذا فهى إضافة من العلامة الأدمى رحمه الله ، قال العلامة مرعى الكرمى فى الغاية : " وإن أخبره مكلف عدل ويتجه أولاً واعتقد صدقه ولو ظاهراً أو أنثى أو قن أو أعمى بنجاسة شئ ولو مبهما كأحد هذين وعين السبب قبل لزوماً والا فلا .. أ.هـ . قال العلامة الشطرنجى صاحب حاشية الغاية : قوله ويتجه أولاً أى أخبره غير عدل واعتقد صدقه بنجاسة شئ وعين السبب قبل وإلا فلا ، أقول : لم أر من صرح به لكن كلام ابن القيم فى " أعلام الموقعين " يتضمنه .. أ.هـ . (غاية المنتهى ١٣/١ وأنظر الحاشية رقم ١) وفى قبول خبر العدل قال فى الإقناع نحو ما قال فى الغاية (١٠/١) ، وكذا فى المنتهى (١١/١) ، ولم يشر اليه فى "التنقيح" ، والكافى (١١/١) .

* زد = زيادة من المنور على المحرر .

أو مَقْرَه (١) ، أو ملحِه مطلقا ، أو مكثه ، أو مجاور ، أو محل تطهير قبل فصله ، أو خَلَّتْ به مكلفة (٢) لرفع حدثها ، لكن لا ترفع فَضْلَتُهَا إِنْ قَلَّتْ حَدَثَ رَجُلٍ وَلَا خَنْثَى . ويُكره شديد حرٍّ ومسخن بنجاسة أمكن وصولها ، وغصب . الثاني : طاهرٌ غير مطهر ، وهو ما غيَّره طاهر يسهل صونه ، أو قلَّ ورفع حدثا ، أو انفصل عن محلٍّ غير أرضٍ بعد طهارته غير متغير . الثالث : نجسٌ ، وهو قليل راكد ورتبه نجاسة ، وكثير غيَّره . والكثير (٣) خمسمائة

ظاهر تحصل الطهارة به سواء كان مطلقا أو مقيدا كماء الورد . الطريق الرابع أنه أربعة أقسام : ظهور ، وطاهر ، ونجس ، ومشكوك فيه لاشتباهه بغيره ، وهي طريقة ابن رزين في شرحه (٣٣/١) . (١) قوله : مقره ، قال في المحرر : ولا بأس بما تغير بمقره (٢/١) ، وجاء في منظومة ابن عاشر من المالكية مغرة بالغين في قوله :

إلا إذا لازمه في الغالب كَمَغْرَةٍ فمطلق كالذائب

وهي الطين الملازم للماء ، وقوله ، أو ملحه مطلقا ، في المحرر : أو يملح مائي (٢/١) . (٢) قوله أو خلت به مكلفة لرفع حدثها .. إلخ ، لحديث الحكم بن عمرو الغفاري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم "هى أن يتوضأ الرجل بفضل ظهور المرأة" رواه الخمسة ، قال الترمذي : حديث حسن ، وهو تعبدى ، وهو من مفردات المذهب قال في "منح الشفا الشافيات في شرح المفردات" للبهوتي (والنظم لمحمد بن على العمري المقدسى) : وامرأة باماء خلت .. لا يظهر الرجال مما أفضلت ، قال البهوتي : إذا خلت مكلفة ولو كافرة لطهارة كاملة عن حدث بماء قليل (وهو مادون القلتين) أو بقى منه شئ فالباقي ظهور لكن لا يرفع حدث الرجل البالغ ولا الخنثى هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وقطع به كثير منهم لحديث الحكم بن عمرو الغفاري ، قال الإمام أحمد : جماعة كرهوه منهم عبدالله بن عمر وعبدالله بن سرجس وخصصناه بالخلوة ، لقول عبدالله بن سرجس : توضأ أنت هاهنا وأما إذا خلت به فلا تقر به "والمنع تعبدى أ.هـ. ص ٢٤ ؛ وأنظر الترمذى (٦٨/١) باب ماجاء في كراهة فضل ظهور "المرأة" ، وجاء أن كراهته للتتريه ، وعلم من أنه يزيل النجس ، ويرفع حدث الصبي والصغيرة ، ولا أثر بخلوقها في القليل إذا كان عندها من يشاهدها ، أو لم تستعمله بطهارة كاملة خلافا للحنفية والمالكية والشافعية فيرفع حدث الرجل ، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية قال : "يجوز بماء خلت به امرأة لطهارة وهو رواية عن أحمد".

(٣) وقوله : والكثير خمسمائة رطل عراقى تقريبا .. إلخ ، قال شيخنا محمد بن سليمان الجراح في تعليقه على "دليل الطالب" للشيخ العلامة مرعى الكرمى الحنبلى والكثير قلتان : - "القلة الجرة من الفخار يشرب منها سميت قلة لأن الرجل العظيم يقلها بيديه أى يرفعها ، ومقدارها بالتك (التك صفيحة من الحديد الرقيق تسع أربع جالونات أو ١٨,٥ لترا) عشر تنكات ، قال بعضهم :

والقلتان عشرة من التنك كما أتى تحريره من غير شك =

باب غسل النجاسة (١)

زد
٢

يكره بماء زمزم (٢) ، وتغسل من السبيلين مكاثرة* ، ومن كلب وخنزير (٣) سبعة واحدة بتراب ، ومن غيرهما ثلاثا ، وعصره الخفيف ، وتنقىل الثقيل ، وقلبه ودقه غسله ، وتطهر الأرض والمبنيات بصبغة مزيلة . والمذي وبول الغلام ما لم يطعم بنضحه ، والمزفت بغسله ، وبغسل الصقيل وحيطان [البئر (٤)] الصغيرة . ولا يسأل عن ساقط ماء ويجاب . وإن خفيت فيما يغسل عادة غسل ما يجزم أنها فيه . ولا تطهر شمس وريح واستحالة إلا خمرة قلبت بنفسها . والبلغم ، ومالا نفس له (٥) سائلة حيا وميتا ، [ومنيهما (٦)] ورطوبة فرج المرأة ، والريح ، وبول المأكول ، وقينه وروثه ، ومحل الاستجمار ، والنعل بعد ذلك ، ودم السمك ، والشهيد مادام عليه ، وغير المسفوح ، وطين الشوارع المجهولة ، وصوف الميتة ، وشعرها ، وريشها ، إن ظهرت حية طاهر (٧) ، وجلدها وإن دبغ ، وعظمها ، ولبنها وأنفحتها إن نجست

[٢]

(١) قوله : " باب غسل النجاسة " هذا العنوان من العلامة الأدمي رحمه الله إذ إن المحرر سماه

" باب تطهير موارد الأنجاس " (٤/١) .

(٢) قوله " يكره بماء زمزم " أى إزالة النجاسة به وهو من المفردات ، قال في منح الشفا الشافيات :

واكره لرفع حدث من زمزم كخبت بل صنه للتكرم

قال البهوتي : أى يكره ماء زمزم فى رفع الحدث ، قدمه المحرر فى شرحه وقال نص عليه (ص ٢٣)

ولم يتعرض المحرر فى محرره لمسألة ماء زمزم لذا فهى إضافة من الأدمي وكذلك قوله : " وتغسل من السبيلين مكاثرة " لم يذكرها المحرر فى المحرر فهى زيادة أيضا من الأدمي .

(٣) قوله : " من كلب وخنزير سبعة .. إلخ " ، وفاقا للمحرر (٤/١) ، وفى الإقناع ذكر غسل

النجاسات فى باب الآنية (١٣/١-١٤) ، وكذا فى المنتهى (١١/١-١٢) ، وفى الغاية (١٥/١-١٦)

(١٦) ، وقال " فى شرح المفردات " للبهوتي (ص ٣٢) :

مذهبنا نجاسة الحمائر والبغل والجرح فى الأظفار

كل النجاسات فالكلاب تُغسل سبعة هكذا جوابي

(٤) غير ظاهرة فى الأصل وأقرب ماتكون " البئر " أى البئر .

(٥) قوله مالا نفس له سائله ، أى ليس فيه دما كالذباب والعقرب .

(٦) غير ظاهرة وأقرب ماتكون " ومنيهما " .

(٧) أنظر الإقناع (١٣/١) ، المنتهى (١٢/١) ، والكافي (١٦/١، ١٥، ١٤، ١٣) .

* زد = زيادة من الأدمي على المحرر .

ميتة (١) ، وجلد غير المأكول ، وإن ذبح ، وسوره سوى الهر فما دونها خلقه ، والنبيذ ، وبول الخفاش نجس (٢) . ويعفى عن يسير دم وفروعه في جامد من طاهر إلا من سبيله أن حرم أكله إلا من قبل حائض ، ومذى ، ويسير قئ نجس . وعرق ، وريق بغل ، وحمار ، وسبع بهيمة ، سوى كلب وخنزير . ويكره الخرز بشعر خنزير ، والغسل ببطعوم سوى نخالة خالصة ، وملح .

باب الآنية

يحرم اتخاذها من النقيدين واستعمالها ، والطهارة منها (٣) وفيها وبها ، وتجزيء . ولا بأس بضبة فضة يسيره لحاجة ، ويحرم * مباشرتها بالاستعمال (٤) . وآنية الكتابي

شروط
استعمال
المضيب
بفضة

(١) أنظر الإقناع (١٣/١) ، وقال في المنتهى : " يباح دبغ جلد نجس بموت واستعماله بعده (١٢/١) خلافا للإقناع .

(٢) أنظر المنتهى (١٢/١) ، والإقناع (١٣/١) ، والغاية (١٦/١) قال : ولا يظهر جلد غير مأكول بذكاة ولا بدبغ جلد تنجس بموت (١٦/١) ، وهو المذهب .

(٣) قوله : منها وفيها وبها وتجزيء ، وهو المذهب ، قال شيخنا محمد الجراح في تعليقه على " نيل المآرب بشرح دليل الطالب " : قوله : " منها " بأن يغترف بيده ، وقوله " فيها " ، بأن يتخذ إناء محرماً ويسع قلتين يغتسل ويتوضأ بداخله ، وقوله : " وبها " ، أى بأن يغترف الماء بها . هـ . وقال في شرح المفردات عند قوله (ص ٣١) :

كذا إناء فضة أو ذهب فالتَّهَرُّ لا يصح مذهبي

أى لا تصح الطهارة من آنية الذهب والفضة اختارها أبو بكر والقاضي وأبو الحسين والشيخ تقي الدين أ. هـ . وقدم الصحة وقال : وهو المذهب في المحرر (٧/١) ؛ وفي الإقناع (١٢/١) ، والمنتهى (١١/١) ، والغاية (١٥/١) ، والتنقيح (٣٤/١) ، وهى من المسائل التى فيها خلاف كما فى "مغنى ذوى الأفهام" لابن عبد الهادى (ص ٨٣ - ط. هـ ١٤١٤/١٩٩٤ م ، مكتبة طبرية ، الرياض) .

(٤) قوله : ولا بأس بضبة يسيره من فضة .. إلخ ، فشروط استعمالها على ذلك : (١) أن تكون يسيرة كلحم الشعبة أو الشرخ في الإناء (٢) أن تكون لحاجة (٣) أن لا تكون بالجهة المباشرة بالاستعمال حتى لا يكون مستعملاً لها (٤) أن تكون من فضة . ولم يذكر في المحرر مباشرتها بالاستعمال فهي إضافة من الأدمى . وذكر في الإقناع أنه تباح مباشرتها لحاجة وبدونها تكره (١/١٣) ، وكذا في المنتهى بقوله : " وتكره مباشرتها بلا حاجة " (١٢/١) ، وكذا في التنقيح =

* زد = زيادة من الأدمى على المحرر .

وثيابه طاهرة إن جهل حالها ، ولو حدث (١) اشتباه طهور بطاهر من كل وضوء ، وبنجس التيمم إن تعذر تطهير أحدهما بالآخر ، أو وجود طهور بيقين ، وإن اضطر إلى شرب تحري (٢) وشرب الطاهر وتوضأ بالطهور وتيمم ، ومع النجس يشرب الطهور ويغسل فمه عند وجود طهور ، والمحرم بغصب أو غيره كالنجس * .

باب الاستطابة (٣)

سُنَّ لمريد الخلاء قول بسم الله أعوذ (٤) بالله من الخُبث والخبائث ، وتقديم يسراه داخلا وتأخيرها خارجا ، قائلا : غفرانك ، (٥) الحمد لله الذى أذهب

= (٣٤/١) فيكون الأدمي قد رجح الحرمة في المباشرة في الاستعمال . والحديث لما روى حذيفة رضى الله عنه "لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة" وحديث أم سلمة رضى الله عنها "الذى يشربهما في آنية الذهب إنما يجرح في بطنه نار جهنم" كلاهما متفق عليه .

(١) في الأصل "حث" ؛ أنظر الإقناع (١٣/١) قال : وثياب الكفار كلهم وأوانيهم طاهرة إن جهل حالها حتى ما ولي عوراتهم "أ.هـ، وكذا في المنتهى (١٢/١) .

(٢) قوله : وإن اضطر إلى شرب تحري .. إلى آخر الباب ، هذه إضافة من الأدمي رحمه الله ولم يذكرها المجد في المحرر أنظر (٧/١) .

(٣) قوله "باب الاستطابة" هذا اختصار من الأدمي ، وفي المحرر "باب الاستطابة والحدث" (٨/١) والاستطابة سميت بذلك لأنها تعليل نفسه بإزالة الخبث .

(٤) قوله : "وسن لمريد الخلاء قول بسم الله ... إلى قوله وعافاني .." ، لما روى على رضى عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا دخل الخلاء أن يقول : بسم الله" رواه ابن ماجه في باب ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء من كتاب الطهارة (١/١٠٩) ، وأبوداود ، كتاب الطهارة ، باب ما يقول الرجل إذا دخل الخلاء (٢٩/١) ، ولحديث أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الخلاء قال : "أللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث" متفق عليه ، والصواب أن تقرأ الخبث بتحريك الباء ، قال الخطابي : هو بضم الباء وهو جمع خبيث ، والخبائث جمع خبيثه فكأنه استعاذ من ذكرائهم وإناثهم ، معالم السنن (١١/١) ، وأنظر المطلع (ص ١١) .

(٥) قوله : "غفرانك" ، أى أسألك غفرانك ، من حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال "غفرانك" ، رواه الترمذى وقال : حسن غريب (٢٠/١) ، ورواه

* زد = زيادة من الأدمي على المحرر .

عنى (١) الأذى وعافانى ، واعتماده (٢) على يسراه وسكوته (٣) . فلو عطس حمد بقلبه ، ومسح ذكره من أصله ثلاثا ، ويَعْدُهُ قضاءً ، واستتاره وارتياده مكانا رخواً (٤) ، واستجاؤه ناحية إن خاف تلوثا ، وابتداؤه بقلبه ، وتخير المرأة [... .. (٥)] فرجها . ويكره استصحابه مافيه ذكر الله تعالى بلا عذر ، ورفع ثوبه قائما ، وأن يمكث (٦) فوق حاجته ، واستجاؤه بيمينه ، واستقبال النيرين (٧) ، والريح بلا حائل . وبوله فى شق وسرب (٨) ، ومسقط (٩) ثمر . ويحرم فى طريق ، وظل نافع ، وماء راكد ، واستقبال

= الخمسة وصححه ابن خزيمة والحاكم والنوى . وقوله " الحمد لله الذى أذهب عني الأذى وعافاني " ، رواه ابن ماجه (١١٠/١) وقد ضعف هذه الرواية البعض كالבוصري فى مصباح الزجاجاة (١٢٩/١) ، والألباني فى الإرواء (٩٢/١) .

- (١) فى الأصل " عنا " .
- (٢) قوله : واعتماده على يسراه ، هذا أصح للبدن واسهل لخروج الأذى وفيه إكرام للرجل اليمنى جريا على سنة التيامن فى غير الأذى والنجاسات .
- (٣) قوله : وسكوته ، قال فى الغاية ، والإقناع : ويجب الكلام لتحذير معصوم كأعمى وغافل (١) / ١٨ و (١٥/١) ، وفى المنتهى : كره الكلام مطلقا (١٣/١) .
- (٤) قوله : مكانا رخواً ، الرءاء مثله ، وذلك ليأمن رشاش البول .
- (٥) غير مقروء مع وجود بياض وطمس فى الأصل .
- (٦) قوله : وأن يمكث فوق حاجته : لما فيه من كشف العورة بلا حاجة وهو مضر للصحة ؛ " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " ، (ص ٧) ، وقال : فى الشرح الكبير : لانه يقال ان ذلك يؤذى الكبد ويأخذ منه الباسور (١٩٣/١) ، والإنصاف (١٩٣/١) (ط . ١٩٩٦م / ١٤١٥هـ) .
- (٧) قوله : النيرين أى الشمس والقمر ، وعبرة المحرر " ولا يستقبل الشمس ولا القمر " (٩/١) وفاقا للإقناع (١٥/١) ، والمنتهى (٣٤/١) ، وفى حاشية العاصمى على الزاد : قال ابن القيم لم يرد فى ذلك دليل وليس هذه المسألة أصل فى الشرع (١٣٤/١) .
- (٨) قوله : وسرب ، بفتح السين والراء ، الثقب ، وهو ما يتخذه الدبيب والهوام بيتا فى الأرض ؛ المنطلع (ص ١٢) ، وأنظر المبدع فى شرح المقنع (٨٣/١) .
- (٩) قوله : ومسقط ، بفتح الميم والقاف ، أى المكان الذى يتساقط عليه الثمر من الشجر أى تحت الشجر وبالقرب منها ، لأنه إن فعل فسوف يتلوث بالنجاسة أصل الشجرة ، وثمرها المتساقط ، والجالس فى ظلها ، وهى من الملاعن . قال فى " النكت والفوائد على المحرر " لابن مفلح : قطع فى المستوعب والنهاية بأن لا يبول تحت شجرة مثمرة ولا غير مثمرة (١٠/١) .

القبلة واستديارها فضاءً . ويجب الماء لنجس خارج السيلين ، فإن لم يَعدْ (١) أجزأ كل طاهر مُنق سوى روث وعظم ومحترم . وتثليث المسح حتم ، ويُجزى بثلاث شعب حجر ، أو بثلاث مَسَحَات بأرض أو حائط ، فإن لم ينق زاد إلى وتر . والماء أولى من الحجر ، وجمعهما أفضل ، ويصح الوضوء قبل الاستنجاء دون التيمم .

باب السواك (٢)

يُسَنَّ كُلُّ وَقْتٍ ويكره برمان وريحان ، ولصائم من (٣) الزوال ، وبرطب مطلقاً ، ويؤكد لتغير فم ، ووضوء ، وصلاة ، بأراك مغسول عرضاً ، وعلى اللسان ، ويجزى بأصبعه (٤) أو خرقة . ويجب ختان بالغ أمن (٥) . ويسن الإدهان غيًّا والاكتحال وترا

(١) قوله : فلم يعد ، أي لم يتعد الخارج من السيلين ولم ينتشر على الصفحة ، وفي المحرر " فإن تعدت مخرجها " (١٠/١)

(٢) قوله : "باب السواك" ، هذا اختصار من الأدمي رحمه الله ، وفي المحرر "باب السواك وأعواده" (١٠/١) .

(٣) قوله : ولصائم من الزوال : قال في الإنصاف : فلا يستحب وهو إحدى الروايات عن أحمد وهو المذهب ، وقال : نصره المجد في شرحه والمنور - أي صاحب كتابنا هذا - (١٠/٢٤٠-٢٤١) ، واختار شيخ الإسلام وتلميذه ابن القيم رحمهما الله الاستحباب ، الفروع (١٢٥/١) ، ومذهب مالك وأبو حنيفة عدم الكراهة ، لأن الخلوف ليس في محل السواك إنما هو من أجرة المعدة ومرضاة الرب أطيب من ريح المسك والقياس يقول بموجبه حكاه شيخ الإسلام ، حاشية العاصمي على الزاد (١٥١/١) ، أنظر الحاشية (رقم ٥) منه .

(٤) والمذهب خلافه أي لم يصب السنة ، بقوله : " ولم يصب السنة من استاك بغير عود " كما في " دليل الطالب " للعلامة مرعي ، بحاشية ابن مانع (ص ٨) ؛ والإقناع (١٩/١) ، وفي الشرح الكبير اختار الوجه الثاني وهو إصابة السنة ، وقال : وهو الصحيح واستشهد بحديث أنس بن مالك " قال : قال : النبي صلى الله عليه وسلم : يجزى في السواك الأصابع " (في كتاب الطهارة ، السنن الكبرى ، ٤٠/١ ، ٤١) ، قال الحافظ محمد بن الواحد المقدسي هذا إسناد لا أرى به بأساً ، الشرح الكبير (٢٤٧/١) .

(٥) قوله : ويجب ختان بالغ أمن .. ، أي أمن الضرر ، وهو المذهب ، وعبرة المحرر : " ما لم يخف منه " (١١/١) ، والسنة أفضل فيعابها ويقال : مأسنة أفضل من واجب !! الجواب : السنة الختان قبل البلوغ والواجب بعده ، فالسنة أفضل ، وفي الإقناع : يجب ختان ذكر وأنثى وخشى مشكل (٢٢/١) .

وحف الشارب ، وقلم الظفر مخالف (١) ، كل جمعة ، والتيامن ، ونتف الإبط ، وحلق العانة ، ونظر المرأة ، والتطيب . ويكره القزع (٢) ، ونتف الشيب ، وتغييره بسواد إلا لحرب ، وغرز الجلد بكحل . ووصل شعر (٣) الأنتى ، وثقب أذن الذكر * .

باب الوضوء (٤)

فروضه النية ، ومحلها القلب عند أول فرض ، ثم التسمية ، ثم غسل الوجه وحده من منابت شعر الرأس عادة إلى مسترسل اللحية ، ومابين الأذنين والفم والأنف ، ثم غسل اليدين مع المرفقين . فيغسل الأقطع رأس الآخر (٥) ، ثم مسح الرأس مع الأذنين ، ويجزئ بغير اليد ، وغسله (٦) ثم غسل الرجلين مع الكعبين ، والترتيب والمواالة عرفا . وسننه (٧) تقديم النية ، واستصحابها ذكرا ، ثم غسل الكفين ثلاثا ، ويؤكد من نوم الليل ، وتقديم المضمضة والاستنشاق على سائر الوجه ، ومبالغتهما لمفطر ، وتخليل الشعر الساتر ،

(١) قوله : وقلم الظفر مخالف .. إلخ ، أى فيبدأ بخنصر اليمنى ثم الوسطى من اليمنى ثم الإهام منها ثم البنصر ثم السبابة ، ثم إهام اليسرى ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السبابة ثم البنصر ، قال فى شرح الإقناع : صححه فى الإنصاف ، وقال ابن دقيق العيد : وماشتهر من قصّها على وجه مخصوص لا أصل له فى الشريعة (٧٦/١) .

(٢) القزع هو حلق بعض شعر الرأس وترك بعضه ، لقول ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم " نهى عن القزع وقال أحلقه كله أو دعه كله " رواه أبو داود (٤١١/٤) كتاب الترحل ، إسناده صحيح .

(٣) قوله : ووصل شعر الأنتى ؛ الصواب أنه يحرم كما فى شرح الإقناع : " ويحرم وصل شعر شعر " لما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم لعن الواصلة ، رواه مسلم (١٦٧٦/٣) باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة . ولم يذكر المحرر وصل الشعر ولا ثقب الأذن فدل على أنها إضافة من الأدمى رحمه الله .

(٤) قوله : " باب الوضوء " هذا اختصار من الأدمى فى المحرر : باب صفة الوضوء (١١/١) .

(٥) قوله : فيغسل الأقطع رأس الآخر .. ، أى لو قطعت يده من مفصل المرفق وجب غسل رأس المرفق الباقي كما فى المحرر (١١/١) .

(٦) قوله : " وغسله " الذى يظهر أن الضمير يعود على الرأس فيجزئ وفي قول لايجزئ ولم يصب السنة .

(٧) قوله : " وسننه تقديم النية " خلافا للمحرر الذى قدم الوجوب بقوله : " ويجب تقديمها " (١/١)

(١١) ، وكذا فى الكافى (٥١/١) .

* زد = زيادة من الأدمى على المحرر .

والأصابع [المفرقة (١)] ، والغسلة الثانية [والثالثة] ، ورفع نظره إذا فرغ متشهداً (٢) ، ويكره الزيادة على ثلاث ، وتكرار مسح رأس وأذن ومسح عنق ، وغسل داخل عين ، ولا يكره تنشيف أعضائه (٣) [..... (٤)] .

باب المسح (٥)

شروط
المسح

من ستر بعد كمال (٦) طهره محل فرض رجله بما يمكن متابعة المشى به ، ويثبت بنفسه ، أو نعل أو زر ، أو ستر رأسه بعمامة ذات نؤاية مسح أكثرها وظاهر قممه ولا يسن مسح أسفله ولا يجزئ الاقتصار عليه (٧) . ويمسح من حدثه يوماً وليلة (٨) مقيماً ، وثلاثة بلياليهن سفر قصر ،

(١) غير واضحة والأقرب إلى رسمها " المفرقة " كما أثبتناه ، والله أعلم ، وفي المحرر : تحليل أصابعه ، وقوله : والثالثة أيضاً غير مقروءة .

(٢) قوله : " ورفع نظره إذا فرغ متشهداً .. قال في الكافي لما روى عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : " من توضأ فأحسن وضوءه ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتح الله له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء " رواه مسلم (٢١٠/١) كتاب الطهارة ، وأحمد (٤/١٥٠-١٥١) في مسند عقبه بن عامر الجهني رضى الله عنه ، وأبوداود (١١٩/١) كتاب الطهارة .

(٣) في الأصل " أعضائه " .

(٤) غير مقروء لوجود ظمس .

(٥) قوله : " باب المسح " ، هذا اختصار من الأدمى رحمه الله ، وفي المحرر " باب المسح على الخفين وغيرهما " .

(٦) قوله : بعد كمال طهره .. ؛ وفقاً للمبدع شرح المقنع (١٣٨/١) والإقناع (٣٣/١) ، والمنتهى (٢٢/١) ، والتنقيح (ص ٤٠) .

(٧) والمسح على الجوارب من مفردات المذهب (انظر مغني ذو الأفهام ، لابن عبدالحادي ص ٨٩) ، وقال في " نظم المفردات " :

إمسح على جوارب صفيقة وعمة سنية حقيقة

(ص ٣٥) . ولحديث علي رضى الله عنه " لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه " أخرجه أبوداود والترمذي وقال : حديث حسن ، (٧٨/١) ، قال الخافظ في التلخيص : واسناده صحيح ، وفي بلوغ المرام : إسناده حسن .

(٨) قوله : ويمسح من حدثه يوماً وليلة ... إلخ ، هذا عن ابتداء المسح ، وفقاً للمنتهى (٢٢/١) وعبارته " من حدث بعد لبس ... " ، والإقناع (٢٣/١) بقوله : من وقت حدث بعد لبس إلى مثله .. ، والمبدع في شرح المقنع (١٤٢/١) قال : " وابتداء المدة من الحدث بعد اللبس " .

قلو أحدث ثم سافر أتم كمسافر ، وإن مسح ثم سافر كمقيم ، كذا إن أقام أو قدم إلا أن يجاوزه فيخلع ، والعاصي بسفره كمقيم . وإن أدخل حائلا على حائل ممسوح مسح الأسفل ، وإن كانا مخرقين فلا مسح وإن ستر . ومتى ظهر بعض قمه ، أو من رأسه مالا يظهر عادة ، أو انقضت المدة ، أو خلع النعل المثبته اغتسل ولستانف . والمرأة كالرجل في حائل القدم ، وغسله أفضل . ومن شد (١) جرحا أو كسرا ولم يعد قدر الحاجة مسحه إلى برئه (٢) ، فإن شق قلع الزائد (٣) تيمم له . أو يمسح ماسحها كل حائل وبالعكس ، فإن عمّت محل الفرض سقط ومسحت .

باب نواقض الوضوء (٤)

وهي خارج السبيلين ، ومن سائر (٥) البدن بول وغائط ، وفاحش نجس غيرهما ، وزوال العقل ، إلا يسير نوم قائم وقاعد ، وملاقات جسم الرجل للمرأة ، والمرأة الرجل لشهوة ، ومس ذكر كل آدمي متصل أصلى بالكف ولو بزائد (٦) ولا ينقض أحد فرجى الخنثى إلا أن يمس ذكر ذكره أو أنثى قبله لشهوة ، وأكل لحم الإبل (٧) ولو نيئا ، وغسل الميت ، والردة ، ولا ينقض وضوء ملموس ، ولا من شعر ، أو سن ، أو ظفر ، أو مع حائل . ومن شك في طهر أو حدث فياليقين ، فإن يتقنهما وشك في أسبقهما فبضد حاله [إلا أن يتيقن فعلهما فيكون على مثل حاله قبلهما] بعضو نجس .. ، وله نسخة ومن كتب أو ألواح هو فيها وفضة نقشت (٨) .

[٥]

- (١) قوله : من شد جرحا أو كسرا .. إلخ ، قال في حاشية ابن مانع على دليل الطالب : للجيرة أربع صور ، الأولى أن وضعها على طهارة ولم تتجاوز محل الحاجة ، فيغسل الصحيح ويمسح على الجريح ولا يتييم ، الثانية إن وضعها على طهارة وتجاوزت محل الحاجة فيغسل ويمسح ويقيم ، الثالثة وضعها على غير طهارة ولم تتجاوز محل الحاجة ، الرابعة : وضعها على غير طهارة وتجاوزت محل الحاجة ، ففي صورتين يغسل الصحيح ويقيم بلا مسح (ص ١٣) .
- (٢) في الأصل " برؤه " والصواب ما أثبتناه .
- (٣) في الأصل " الزايد " .
- (٤) قوله : " باب نواقض الوضوء " هنا وافق الأدمي ماجاء في المحرر (١٣/١) ، وهي ثمانية وفاقا .
- (٥) في الأصل " سائر " .
- (٦) في الأصل " ولو بزائد " ، وفي المحرر : مس فرج الأدمي قبلا كان أو دبرا .. إلخ (١٤/١) .
- (٧) وهو المذهب ، وهو من المفردات ، أنظر منح الشفا الشافيات ، (ص ٤٠) ، والغاية (٣٨/١) وقال تعبدًا .
- (٨) ما بين المعقوفين مطموس في الأصل وما أثبتناه من المحرر لتسبك العبارة ، وبحمل العبارة غير ظاهر لكثرة السقط ، أنظر الصحيفة ٥ في الأصل (ورقة ٣٢-٣٣) . وعبارة المحرر ؛ ويحرم على المحدث مس المصحف ، وفي حمله بعلاقته أو في غلافه وتصفحه بكمه أو عود ونحوه وحمل الدراهم المكتوب عليها القرآن روايتان (١٦/١) .

باب الغسل^(١)

الغسل يوجبه خروج المنى ، وانتقاله^(٢) دفقا بلذة فيهما ، فإن خرج أو بقية الجماع بعد غسل لم يعد ، وتغييب حشفة أصلية أو قدرها^(٣) في كل فرج أصلي ، وإسلام ، وموت ، وحيض ، وولادة بدم . وإن وجد مستيقظ بللا وجهله منيا اغتسل ، فإن تقدمه لمس أو فكر أو إبرة^(٤) ، أو ضاجعه محتلم في ثوب واحد فلا غسل ، لكن لا يؤم أحدهما صاحبه . ولمن لزمه الغسل قراءة بعض آية تبركا ، وعبور مسجد ، ويحرم لبثه فيه إلا بوضوء . يصح ، ويسن^(٥) غسل فرج الجنب ووضوؤه لأكل ونوم وجماع ، ولا يصح لجنابة من حائض قبل طهرتها ، ولا يجب بالتصاق الختاتين والسحاق* .

زد
٦

(١) قوله : " باب الغسل " ، هذا اختصار من الأدمي فإن صاحب المحرر جعلها ثلاثة أبواب منفصلة هي " باب موجبات الغسل " ، " باب الأغسال المستحبة " ، و " باب صفة الغسل " . (٢١-١٧/١) .

(٢) قوله : وانتقاله دفقا بلذة فيهما ، وهو من المفردات ، قال في " منح الشفا الشافيات " (ص ٤٢) :

ويجب الغسل على من انتقل منيه في أنثيه قد حصل حين أراد الدفق أمسك ذكره بذاك نص جاء حرب ذكره

أي يجب الغسل على من أحس بانتقال منيه فأمسك ذكره فلم يخرج نص عليه . وكذا في الإقناع (٤٣/١) ، والمنتهى (٢٧/١) ، والغسل بضم الغين الاغتسال أى استعمال الماء في جميع بدنه على وجه مخصوص ، وبالفتح الماء ، والسنة أن لا يغتسل بدون صاع ولا يتوضأ بدون مد " المحرر " (١/٢١) خلافا " للمنتهى " (٣٢/١) .

(٣) في الأصل أو قدرها ، وقوله : وإسلام ، أى إسلام الكافر الأصلي ، وفي المنتهى : " ولو مرتدا " (٢٨/١) .

(٤) الإبرة بكسر الهمزة والراء ، مرض يحدث بسبب غلبة البرد والرطوبة بغير شهوة الجماع والمعنى إن كان به إبرده وخرج مني لم يجب الغسل لعدم يقين سبب وجوب الغسل ، " حاشية العاصمي على الزاد " (٢٧١/١) .

(٥) قوله : ويسن غسل إلى قوله والسحاق ، هذه زيادة من الأدمي رحمه الله .

• زد = زيادة من الأدمي على المحرر .

فصل

الأغسل
لمستحبة

ويسن (١) للجمعة ، والعيدين ، والاستسقاء ، والكسوفين ، والإحرام ، حتى مع نفاس ، ودخول مكة ، والوقوف بعرفة ، والمبيت بمزدلفة ، والرمي ، والطواف ، ومن غسل الميت ، وإفاقة بلا احتلام ، والاستحاضة ، لكل صلاة . وكامله (٢) إزالة الأذى ، والنية ، والتسمية ، والوضوء ، وقرون الرأس ، ثم سائر البدن ثلاثاً ، ولكنه ، وغسل قدميه ناحية ؛ ومجزئه ، النية ، وتعميم البدن حتى باطن الفم والأنف . ومن نوى الحدثين ، أو طهارة مسنونة ناسيا حدثه ، أو رفع أحداث جنس أجزأه . وتتوى المستحاضة استباحة الصلاة لبقاء حدثها ، ولا يجب الترتيب والموالة ، ويسن بصاع والوضوء (٣) بمد ، ويجزئ ما أسبغ . ويحرم دخول الحمام بلا مبرر ، وللمرأة بلا ضرورة ، وتركه القراءة فيه لا السلام ، ويحرم كشف العورة ولو خلوة ، ويباح لتداو وختان ومعرفة بلوغ .

زد
٧

باب النيمر (٤)

يشرع إذا حلت الصلاة لمن طلب الماء عرفاً فأعوزته أو خاف ضرراً بسببه على

[٦]

- (١) قوله : ويسن للجمعة والعيدين .. إلخ ، يعني الاغسل المستحبة كما في المحرر (٢٠/١) ، وقد جعلها الأدمي أقرب إلى أربعة عشر غسلاً وفي المحرر ثلاثة عشر غسلاً (٢٠/١) ، زاد الأدمي عليه بقوله " والإحرام حتى مع نفاس " كما أنه استخدم لغة التغليب فقال : " والعيدين " و"الكسوفين " ، في مقابل : " والعيد والكسوف " عند المحرر (٢٠/١) ، وقد زاد الأدمي على ما في " المحرر " في هذا الفصل مسائل منها : أن المستحاضة تنوى الاستباحة لبقاء حدثها ، ومنها ذكره مقدار المياه كقوله : " ويسن بصاع والوضوء بمد " ، ومنها حرمة دخول الحمام بلا حاجة أو ضرورة للرجل والمرأة ، ومنها حرمة كشف العورة في الحمام ولو خلوة لا لتداو وختان ومعرفة بلوغ .. ، وفي الغاية ستة عشر غسلاً (٥٢/١) .
- (٢) قوله : وكاملة أي صفة الغسل الكامل ، قال في المحرر : وكماله عشر حصال ، وفي المنور ثمان حصال فلم يذكر غسل اليدين ثلاثاً ولم يذكر البدء بالشق الأيمن ، وزاد وقرون الرأس .
- (٣) قوله : ويسن بصاع والوضوء بمد ، قال في المحرر : والسنة أن لا يغتسل بدون صاع ولا يتوضأ بدون مد ، خلافاً للغاية بقوله : ولا يكره إسباغ بدون ما ذكر (٥٥/١) .
- (٤) وهو بدل عن طهارة الماء مبيح للصلاة وليس رافعا للحدث ، وعند ابن تيمية هو بمنزلة الطهارة يباح به كل ما يباح بالماء فهو بدل يساوي مبدله وهو القول الثاني عند أحمد ، وهو من خصائص هذه الأمة ، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : كل من امتنع عن الصلاة بالتييم فإنه من جنس اليهود والنصارى فإن التيمم لأمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ، " حاشية العاصمي على الزاد " (٣٠٠/١) .

نفسه ، أو أهله ، أو ماله ، أو رفيقه ، ولو حضرا . والسنة ضربة (١) يمسح بباطن أصابعه وجهه ، ثم براحتيه ظاهر كفيه إلى كوعيه ويخلل أصابعه . وطهورية التراب وغباره (٢) ، والترتيب ، والمواالة شرط . وينوى الجنب الحنثين ؛ ومن نوى نفلا أو أطلق لم يصل فرضا ، ومن نواه صلى كل وقته ما شاء وجمع . ولا يتيمم قبل الوقت ، وآخره أفضل . فإن قدر عليه وخاف فوت الوقت أو فوت الجنابة لم يتيمم . وإن قل الماء عن طهره لزمه استعماله ثم التيمم للباقي . ويغسل صحيح بدنه ويتيمم لجريحه . ويلزمه قبوله هبة ، وشراؤه بزيادة يسيرة غير محقة . فإن عذمه والتراب صلى ، فإن زاد على مجزئ من ركن أو واجب أعاد ، ويبطل تيممه بخروج الوقت ، وبذل الماء (٣) ، أو لقدرته عليه ، ولو فيها ، وبخلع حائل ويبطل ما تيمم له . فإن تنوع محتاج ماء وبذل لأولاهم به قدم من كفاه ثم الميت ، ثم المتجسس ، ثم الحائض ، ثم الجنب الذكر . ويتيمم جريح الوجه عند غسله .

باب الحيض

أقله يوم وليلة ، وأكثره خمسة عشر ، وغالبه ست (٤) أو سبع . وأقل الطهر بين الحيضتين ثلاثة عشر ، ولا حد لأكثره . فمن ابتدأها جلست أقله واغتسلت وتعبت ، فإن لم يعبر أكثره

(١) قوله والسنة ضربة واحدة ، قال في المفردات (ص ٤٥) :

وضربة تسن في التيمم للوجه والكفين فيما قد نفي

أى الواجب والمسنون ضربة واحدة ، كما في الحديث المتفق عليه ، أنظر البخاري " كتاب التيمم " (١) - (٣١١/٢) ومسلم " باب التيمم " (٣-٤/٦١) ، مارواه عمار رضى الله عنه قال : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فاجنبت فلم أحد ماء فتمرغت في الصعيد كما تتمرغ الدابة ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : إنما كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا فضرب بيده الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه " ، وخروجا من الخلاف ضربتان وهو الأحوط كما في " دليل الطالب " (ص ٢٠) ، وفي " المنتهى " : ضربة (٣٩/١) ، وفي المحرر : قال القاضي : الأفضل ضربة للوجه وأخرى لليدين إلى المرفقين (٢١/١) .

(٢) قوله : وغباره ، أى تراب مباح طهور غير محترق له غبار ، وهذا مذهب أحمد والشافعي ، ومذهب مالك وأبو حنيفة كل ما صعد على وجه الأرض فيدخل التراب والرمل والحجر والنبات .

(٣) قوله : وبذل الماء ، أى إذا عثر على الماء مع الدلالة .

(٤) قوله : وغالبه ست أو سبع ، هذه زيادة من الأدمى إذ لم يذكر ذلك في المحرر ، أنظر (٢٤-٢٦) ، وقال في " الغاية " : وغالبه ست أو سبع (٨١/١) وفي " التنقيح " لم يشر إلى غالبه .

اغتسلت ثانيا عند انقطاعه . فما تكرر ثلاثا بمعنى واحد أخذت به وأعادت في الثلاث ، واجب غير صلاة . ويكره وطؤها في الثلاثة فإن تغيرت عادت لها لم تلتفت قبل تكراره ثلاثا . ومتى انقطع دمها في العادة اغتسلت وتعبدت ، فإن عاد فيها جلسته ، وإن حاضت (١) غبا ولم يعبر أكثره فكل حكمه . ولصفرة ولكررة في لعادة حيض ، فيمنع وجوب لصلاة ، وفعل الصوم ما لم ينقطع ، ويمنع ما تمنعه الجنابة ما لم تغتسل . ويستمتع منها بما دون الفرج ، ويجوز وطؤها بعد انقطاع الدم وقبل الغسل (٢) . ولا حيض مع حمل ولا قبل تسع سنين ولا بعد (٣) ستين . ومن جاوز دمها أكثر الحيض فمستحاضة تجلس عاتقها ، فإن عمت فتميزها زمن الأسود ما لم يقل عن أقل الحيض ولم يعبر أكثره . فإن لم تتميز وهي مبتدأة أو ناسية عددها دون وقتها أولهما جلست غالبه . وإن نسيت وقتها دون عددها جلسته أول كل شهر . فإن حصرته في عدد وزاد على نصفه فمثلا الزائد من وسطه حيض جزماً فتجلس باقيه منه تتحرى وتغسل فرجها وتعصبه وتتوضأ لوقت كل صلاة وتصلى ما شأعت ، وكذا دائم الحدث . ويحرم وطؤها إن أمن العنت (٤) .

[٧]

لمستحاضة
والعميزة
والمبتدأة
والمتهيرة
والناسية

باب النفاس

أقله قطرة وأكثره أربعون يوماً ، فما جاوزها فاستحاضه إلا أن يصادف زمن الحيض . ومتى انقطع في المدة ثم عاد فيها عاد حكمه . والنفاس كالحيض فيما يحرم

أقله
وأكثره

- (١) قوله : وإن حاضت غبا ؛ أى رأت يوماً دماً ويوماً طهراً ، الغب يوم ويوم كما في الصحاح .
(٢) قوله : ويجوز وطؤها بعد انقطاع الدم وقبل الغسل ، خلافاً للمحرر بقوله : والوطء بعد الانقطاع وقبل الغسل حرام (٢٦/١) .
(٣) قوله : " ولا بعد ستين " ، في الإقناع " وأكثره خمسون سنة " (٦٥/١) ، وقال في " نظم المفردات " وشرحه للبهوتي :

أكثر سن الحيض خمسون سنة فحنبل عن شيخه قد عنعنه

- (ص ٤٩) أى روى حنبل عن الإمام أحمد أن أكثر سن الحيض خمسون سنة . واختار شيخ الإسلام لأحد لأكثره ، غاية المنتهى (٨٠/١) ، والاختيارات (ص ٢٨) ، وفي التنقيح قال : " ولاحد لأكثره " (ص ٥٢) .
(٤) قوله : " إن أمن العنت " ، لم يذكر هذا في المحرر ، وفي التنقيح إلا لمن به شبق بشرطه ، وقال : " من غير خوف العنت منه ومنها " ، (ص ٥٤) ، وفي الغاية " أو خوف عنت منها " (٧٨/١) ، وقال في شرح المفردات :

وعندنا يحرم وطء المرأة إن تستحض إلا لخوف العنت

قال البهوتي في شرحه : أى مع خوف وقوع في المحذور منه أو منها (ص ٥١) .

ويسقط إلا في العدة (١) والبلوغ . ويكره وطؤها في المدة . ودمها قبل وضعها بثلاث نفاس ولا ينقص المدة . وأولها من أول توأم . ولانفاس بوضع غير مصور (٢) .

كتاب الصلاة

باب المواقيت

وقت الظهر من الزوال إلى ظل الشيء مثله سوى ظل الزوال ، فيعقبه وقت العصر وهي الوسطى إلى ظل الشيء مثليه ، ويبقى إلى الغروب وقت ضرورة ، فيعقبه وقت المغرب إلى مغيب الحمرة ، فيعقبه وقت العشاء إلى ثلث الليل ، ويبقى إلى الفجر الثاني وقت ضرورة ، فيعقبه وقت الصبح إلى طلوع الشمس . ويكره بعد الإسفار بلا عذر . وأول الوقت أفضل سوى عشاء ، ومغرب نفير (٣) لمحرم ، وظهر حر (٤) ، وغيمها . ويحرم تأخير صلاته (٥) عنه لغير عذر أو تشاغل بشرطها . ويدرك الوقت بقدر

متى
يجوز
تأخيرها

(١) قوله : " إلا في العدة والبلوغ " ، أى فارق الحيض النفاس في هاتين المسألتين ، فالحيض من علامات السبلوغ أما النفاس فلاحق للولادة ولايوجب بلوغاً ولايحتسب عليه به في مدة الإيلاء ، والعدة للحائض لا النفساء ، ويشتركان في إيجاب الغسل ، وترك الصلاة ، وحرمة الوطء أثناءهما .

(٢) قوله : " غير مصور " ، أى لم يتبين فيه خلق الانسان .

(٣) قوله : " ومغرب نفير محرم " ، أى ليلة المزدلفة بعد النفير من عرفة ، قال في المحرر : والمغرب ليلة جمع للمحرم ، وذلك في سياق الصلوات الجائز تأخير فعلها عن أول الوقت (٢٨/١) .

(٤) قوله : " وظهر حر وغيمها ، أى يسن الإبراد وهو تأخير صلاة الظهر في الحر ، وتعجيلها في الغيم ، وفي الغاية " اختار الشيخان وجمع تعجيلها أفضل مع حر أو غيم " (٩٩/١) ، وعبارة المحرر : " والظهر مع القيظ والغيم ، ... وقوله : ومع الغيم كالظهر " (٢٨/١) ، وحديث الإبراد رواه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة (١-٢٨٤/٢) ورواه الجماعة من حديث أبي هريرة " إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم " وهو حديث متواتر رواه بضعة عشر صحابيا ، وأبردوا أى أخرجوها إلى أن يبرد الوقت عند انكسار شدة الحر .

(٥) في الأصل " صلوته " .

تكبيرة (١) ، وللجمعة بركعة . ومن أخبره ثقة بدخوله جزماً قلده والا اجتهد وأجزأه ما لم ينقذه . ومن أدركه ثم زال خطابه ثم عاد قضى . وإن خوطب قبل الغروب لزمه الظهران ، أو قبل الفجر لزمه العشاءان . ومن صلى ثم ارتد ثم أسلم في وقتها لم يُعَد ولا يقضى ما ترك حال رَدِّته وأين . ومتى صلى كافرً فمسلم حُكماً ويعيدها . ولا يلزم غير مكلف لكن يؤمر بها ولد سبع ويضرب عليها لعشر . وإن بلغ فيها أو في وقتها أعادها . ومن زال عقله بغير جنون قضى . ويكفر جاحدها (٢) ، ويأمر الإمام المتهاون فإن أبى وضاق وقت أخرى أبيح دمه ، ولكن يجب استتابته ثلاثاً ، فإن أصر قتله حداً . ويجب فورية القضاء ، ويشترط الترتيب مع ذكر ، واتساع وقت ، وعدم ضرر .

حكم
تارك
الصلاة
تأواناً أو
جحوداً

باب الأذان

المختار خمس عشرة (٣) كلمة ، والإقامة إحدى عشرة ؛ فرض كفاية حضراً ، وليس شرط للصلاة ، ولا يسنان (٤) للنساء . ويسن أن يتولاهما أمين عالم بالوقت صيت موضع أذانه إن سهل ، ويرتلها (٥) ويحدرها على علو قائماً متطهراً متوجهاً وأصبعه في أذنيه

(١) قوله : ويدرك الوقت بقدر تكبيرة ، وهو المذهب ، قال في التنقيح : " وتذكر مكتوبة بتكبيرة

إحرام في وقتها " (ص ٥٩) ، وفي الغاية : " يدرك وقت بتكبيرة إحرام فتقع كلها أداء " (١٠١/١) .

(٢) قوله : ويكفر جاحدها ويأمر الإمام المتهاون ... إلخ ، قال في شرح المفردات للبهوتي (ص ٥٧) :

تارك الصلاة حتى كَسَلًا يقتل كفراً إن دُعي وقال لا

وماله في ولا يعسَل وصح الشيخان حداً يقتل

من يجحد وجوب الصلاة علماً أو جاهلاً وعرف وأصر كفر ، قال الموفق : لا أعلم في هذا خلافاً لأنه

لا يجحد بها حينئذ إلا تكذيباً لله ورسوله وإجماع الأمة فيستتاب فإن تاب وإلا قتل ، وإن تركها تأواناً

وكسلاً لا جحوداً ودعاه الإمام أو نائبه إلى فعلها وهدده ، ف قيل له : صل والا قتلناك ، فإن لم يصل حتى

تضايق الوقت الذي بعدها وجب أن يستتاب فإن تاب بفعلها والا وجب قتله كفراً في إحدى الروايتين

(ص ٥٧) " منح شفا الشافيات في شرح المفردات " ، للبهوتي ، واختار الأدمي القول الثاني بقوله :

" يقتل حداً " وفاقاً للمجدد في التحرر وغيره ؛ وفي التنقيح على الرواية الأولى وهي الكفر بقوله :

" ولا يقتل حتى يستتاب ثلاثة أيام فإن تاب بفعلها وإلا قتل بضرب عنقه لكفره " (ص ٥٦) .

(٣) في الأصل : " خمس عشر " ، والصواب ما أثبتناه .

(٤) في الأصل : " ولا يستنان " .

(٥) قوله : " يرتله ويحدرها " ، أي يرتل الأذان ويحدر الإقامة ، أي يسرع ولا يتسرل كالأذان .

ملتفتاً في الحيلة يمنة ثم يسرة غير مزيل قدميه (١) مالم يكن بمنارة ، مثوباً (٢) صباحاً مثلى ، جالسا بينهما مغرباً يسيراً ، وأن يحاكيه سامعه ، ويحوّل (٣) فى الحيلة . ويقولان عقبيه : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته (٤) . ويكره رفع صوته فوق طاقته ، وينهض عند لفظة الإقامة قائلاً أقامها الله وأدامها (٥) ، ومع غيبة الإمام عند رؤيته . ويحرم النفل عند الإقامة ، ويباح قطعه لخوف فوت الجماعة . وإن أذن قبل الوقت لغير صبح ، أو نكسه ، أو قطعه طويلاً ، أو لمحرماً يسيراً أعاده . وإن أذن قبل الوقت لصبح فى رمضان ، أو لحنه (٦) ، أو أذن فاسق أو مميز لبالغ كره . ويقدم الأفضل فيه ، ثم فى دينه ، ثم مرتضى الجيران ، ثم القارع . ويؤذن ويقيم لأولة الجمع

(١) قوله : غير مزيل قدميه ، أى لا يحرك قدميه بل يلتفت يمينا برأسه وعنقه لحي على الصلاة وشمالا لحي على الفلاح ، واختار المجد مالم يكن فى مصر أو بلد كبير أو منارة كبيرة فيزيل قدميه لانه أبلغ ، وهذا مارجحه الأدمى فى المنور ، بقوله " مالم يكن بمنارة " .

(٢) قوله : مثوباً صباحاً ، أى يقول : الصلاة خير من النوم فى الفجر .

(٣) قوله : وأن يحاكيه سامعه يحوّل فى الحيلة ، أى يقول مثلما يقول وفى الحيلة أى عندما يقول المؤذن حى على الصلاة ، حى على الفلاح يقول : لاحول ولا قوة إلا بالله ، وفى الأصل " يحولق " والصواب ما أثبتناه .

(٤) قوله : ويقولان عقبيه : اللهم رب هذه الدعوة التامة ... ، لما روى عبد الله بن عمر بن العاص رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا على ، فإنه من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرا ، ثم سلوا الله لى الوسيلة ، فإنها منزلة فى الجنة لا ينبغي أن تكون الا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة .. " رواه مسلم (٣-٨٤/٤) ، بشرح النووى ، " باب استحباب القول مثل المؤذن لمن سمعه " .

(٥) قوله : أقامها الله وأدامها ، لحديث أبى أمامة أن بلالا أخذ فى الإقامة فلما أن قال : قد قامت الصلاة ، قال : أقامها الله وأدامها ، البيهقى (١/٤١١) باب ما يقول إذا سمع الإقامة ، عن شهر بن حوشب عن أبى أمامة ؛ وقال : هذا إن صح شاهد لما استحسنته الشافعى .

(٦) قوله : أو لحنه ، قال فى المحرر : وفى الأذان الملحن وجهان ، وقال الشيخ محمد سليمان الجراح : فى الأذان الملحن وجهان أحدهما لا يصح لما روى الدارقطنى بإسناده عن ابن عباس قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الأذان سهل سمح فإن كان أذانك سهلاً سمحاً ولا فلا تؤذن " الدارقطنى (١/٢٣٩) والآخر يصح لأن المقصود يحصل فيه فهو كغير الملحن ، ولا يصح أذانه إن مد همزة الله أو همزة أكبر لأنه يصير استفهاماً ، أو قال أكبار ، وسمع عبد الله بن عمر رجلاً يطرب فى أذانه فقال : لو كان عمر حياً لفك لحيك ، المغنى (١/٤١٤) . وقال عمر بن عبد العزيز : " أذن أذاناً سمحاً وإلا فاعتزلنا " ، قلت : فشئى فى زماننا التطريب وقلما تجد من يؤذن أذاناً مشروعاً لا كراهة فيه ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

والتقصاء ثم يقيم فقط . والأذان أفضل من الإقامة . وينادي للعيد والاستسقاء : الصلاة جامعة . ويكره (١) النداء للجنازة والتراويح ، وإن أن كافر فمسلم ويعيده .

باب ستر العورة

[٩]

عورة الذكر والخنثى ما بين سترته وركبته ، ويستتر معها في الفرض أحد المنكبين (٢) . والحرمة والمعتق بعضها ما سوى وجهها . والأمة وأم الولد والمكاتب ما لا يظهر غالبا . ومن فحش مكشوف عورته ، أو طال أو تكرر أو رآها أو سترها بمحرم عليه مع وجود مباح أعاد . ومن قلت سترة (٣) أرسلها على كتفيه وعجزه وصلى قاعدا . فإن قلت انتزها (٤) وصلى قائما ، فإن قلت ستر الفرجين ، فإن قلت فالدبر . فإن اشتبهت ثياب صلى في ثوب ثوب (٥) بعدد النجس وزاد صلاة . ومن وجدها قريبة ستر وبنى . ويلزمه قبولها عارية ، وشراؤها واستئجارها مالم يجحف بماله . ويستتر بالنجسة ويعيد ويترك المغصوبة ويصلى عاريا (٦) قاعدا إيماء ، فإن تتوعوا تفرقوا ، وإن ضاق المكان صلى الذكور واستدبرهم الإناث ثم بالعكس * .

أحوال
الستر

(١) قوله : ويكره النداء للجنازة والتراويح ؛ هذا مارجحه الأدمي ، وفي المحرر بقوله : وينادي للعيد والكسوف والاستسقاء : " الصلاة جامعة " (٣٩/١) ، ووفقا للمنتهى " ولا ينادى لجنازة وتراويح ، بل لعيد وكسوف واستسقاء : الصلاة جامعة أو الصلاة " (٥٣/١) .
(٢) قوله : " ويستتر معها أحد المنكبين " ، قال البهوتي في " منح الشفا الشافيات في شرح نظم المفردات " (ص ١٦) :

وواجب في الفرض ستر المنكب وتبطل الصلاة في المغتصب

أي يشترط لصحة الفرض ستر أحد العاتقين مع العورة إن كان قادرا ، قال البهوتي : لنا حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يصلي الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء " رواه مسلم (٣٦٨/١) ، وفي التنقيح قال : وستر جميع أحد عاتقيه بشيء من لباس ولو وصف البشرة في فرض شرط (ص ٦٠) ، وكذا في المنتهى (٦١/١) ، والغاية (١٠٥/١) .

(٣) قوله : " وإن قلت سترة " ، هكذا في الأصل ، ولعل الصواب " ومن قلت سترته " حتى يستقيم المعنى .
(٤) قوله : انتزها ، في الأصل انتزها .

(٥) قوله : في ثوب بعد ثوب بعد ثوب بعد النجسة (٤٤/١) .

(٦) قوله : " ويترك المغصوب ويصلى عاريا " ، وهو من مفردات المذهب ، لأنه لم يعهد بإباحة المغصوب بينما أبيح الخريز لضرورة كحكة ، وقال في المحرر ومن صلى في ثوب غصب أو =

باب اجتناب النجاسة (١)

زد
١٠

من حملها أو لاقى ملاقيها وأمكن جره لومشى ذاكرا مختارا ومن غير معفو عنها في صلاة أعادها . وتكره على طاهر فوق نجس . ومن جبر أو خاط بنجس وشقَّ قلَّعه تيمم مالم يغطه اللحم . وإن حاذها بصدرة ، أو وقع عليها طرف كفه ، أو حمل مستجمرا ، أو بيضة فرخها ميت ، أو علم بها قبل سلامه ، فأزالها أو غسل فمه من خمر لم يُعد . ومن صلى في مقبرة (٢) أو حش ، أو إليهما ، بدون حائلين ، أو في مجزرة ، أو مزبلة ، أو حمام ، أو عطن إبل ، أو موضع غصب ، أو قارعة طريق ، أو على ساباط (٣) محدث عليها ، أو على مجرى سفن ، أو في الكعبة أعاد ، والسطح كالسفل . ويصح النقل في الكعبة إلى شاخص (٤) منها ، والفرض على الراحلة وفي السـفينة مع الإتيان بالشروط

الموضع
التي
لا يصلي
فيها

= حرير أو في بقعة غصب لم يجزئه ، وعنه : يجزئه مع التحريم (٤٣/١) ، قال في منح الشفا الشافيات في شرح المفردات : " وتبطل الصلاة في المغتصب من أرض أو ثوب أو في الحرير (ص ٦٢) .
(١) قوله : " باب اجتناب النجاسة " ، هذا اختصار من الأدمى رحمه الله ، وفي المحرر : " باب اجتناب النجاسات وحكم البقعة " (٤٧/١) ، وهو زد (١٠) .
(٢) قوله ومن صلى في مقبرة أو حش .. إلخ قال في المفردات (٦٣) :

مواطن النهى على المشهور	-----
قارعة الطريق ثم المجزرة	مزبلة معاطن ومقبرة
وأحق الحش بها الامام	وظهر بيت الله والحمام

والمعاطن جمع معطن وهي ماتقيم فيها الابل وتأوى إليها ، والحش هو المرحاض وموضع الكنيف والعذرة والنجاسات ، لحديث جابر بن سمرة أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم أصلى في مرايض الغنم قال نعم ، قال أصلى في مبارك الإبل قال : لا ، رواه مسلم (٢٧٥/١) باب الوضوء من لحوم الإبل ، والبخاري (٨٧/١) ، والحديث الذي رواه ابن ماجه والترمذى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأن يصلى في سبع مواطن : المزبلة ، والمجزرة ، والمقبرة ، وقارعة الطريق ، وفي الحمام ، وفي معاطن الابل ، وفوق ظهر بيت الله ، وابن ماجه (٢٥٣/١) ، والترمذى (٣٤/٢-١) .
(٣) الساباط : قال في معجم العربات : معرب " سقيفة بين حائطين ، ممر مسقوف ، دهليز المنزل ، زقاق مسقوف ، معجم العربات الفارسية ، (ص ٩٤) .

(٤) قوله : " شاخص منها " ، بأن يقف على منتهاه فلا يبق وراءه شيء منها لانه يكون مستقبلا لها لعدم استدباره البيت .

والأركان ومع الضرورة بالخروج مطلقا . ومن صلى في ماء أو طين أو ماء . وتصح الجمعة في طريق وموضع غصب (١) .

[١٠]

فصل (٢)

ويصان المسجد عن وسخ ، وزخرفة ، وبيع ، وصناعة ، وصبي ، ولغط ، ونوم كثير ، وإنشاد ضالة ، وشعر قبيح . وللمسلم الصلاة في الكنائس والبيع* .

ما يصان
المسجد
عنه

باب استقبال القبلة

يجب إلى عيניה قريبا ، وجهتها (٣) بعدا ، ويسقط مع عجز ونفل وراحة كل سفر إلا حال الافتتاح إن سهل . فمن جهلها قلد ثقة يعلمها جزما أو مخربا يجزم بإسلام أهله ، فإن عدم اجتهد واستقبل الدبور واستدبر القطب والصبا وتيامن الشمال والمغرب وتياسر الجنوب والمشرق بالعراق . واجتهد لكل صلاة ولا يعيد ما أخطأ سفرا ، ومتى تغير اجتهد دار وبنى فإن أبى أعاد وإن أصاب . ومن اختلف اجتهداهما لم يتتابعا ؛ ويتبع الجاهل والأعمى أو ثقهما عنده ، وإن تساويا قلد أيهما شاء . وإن صلى الأعمى بلا دليل أعاد وإن أصاب ، فإن عدمه لم يعد وإن أخطأ .

(١) قوله : " وتصح الجمعة في طريق وموضع غصب " ، هذه المسألة أضافها الأدمي رحمه الله وهي غير مذكورة في المحرر ، وقد تعرض لها صاحب المحرر دون ذكر الجمعة بقوله : " ولا تصح الصلاة في محجة الطريق " ، وفي حاشية ابن مفلح على المحرر " النكت والفوائد السنية " ذكر أنه إذا كثر الجمع واتصلت الصفوف إليه أن الصلاة تصح فيه لحاجة كالجمع والجناز والأعياد ، المحرر (٤٩/١) ، أما الصلاة في موضع الغصب ففيها روايتان على ما قدمه صاحب الرعاية ، المحرر (٤٩/١) " والنكت السنية " لابن مفلح وهي حاشية على المحرر .

(٢) هذا الفصل مما أضافه الأدمي إذ ليس له وجود في المحرر .

(٣) قوله : عيניה قريبا وجهتها بعدا ، أي يستقبل عين الكعبة إذا كان قريبا منها ، وقوله : وجهة بعدا أي إذا كان بعيدا يكفي استقبال جهة الكعبة ، قال المجد في المحرر : وإصابة عين الكعبة فرض من قرب وفرض من بعد الاجتهاد إلى جهتها (٥٢/١) ؛ وقال في الغاية نحو ما قال وزاد : ولا يضر علو ولا نزول أو حائل حادث حيث أمكن تيقن بنظر ومن لا يقدر على المعاينة ولا على من يخبره بيقين أصاب الجهة بالاجتهاد (١٢١/١) .

* زد = زيادة من الأدمي على المحرر .

باب صفة الصلاة

النطق
المشروع
بالتكبير

يشترط تعيين المكتوبة بالنية وكفى للنفل المطلق نية الصلاة . وله تقديم النية على الإحرام في الوقت بيسير . ولا تبطل الصلاة بالتردد (١) في قطعها . ثم يقول : الله أكبر (٢) ، فإن جهل وضاق وقت تعلمه كبير بلغته . ويقدم السرياني ثم الفارسي ثم التركي . ويجهر به كل موضع ، ويسمعه المأموم نفسه ، رافعا يديه مبسوطتين مضمومتى الأصابع إلى منكبيه ثم يقبض كوع يسراه تحت سرتة ، وينظر موضع سجوده ، ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ، ثم يتعوذ ثم يبسم سرا ثم يقرأ الفاتحة . فإن نكسها أو قطعها طويلا عمدا بنكر أو سكوت غير مشروعين أو ترك شدة أعادها ، ثم يؤمن والمأموم في الجهر . ويقرأ من طوال المفصل صبحاً وقصاره مغرباً ، وأوسطه فيما بقي . ويطيل أول ركعة ، وله قراءة وسط السورة وآخرها ، ولا يجزئ ما خالف مصحف عثمان ، ويكره قراءة حمزة والكسائي وجمع سورتين في ركعة فرض . ويجهر الإمام صبحاً وأولى العشائين ، ويسن استفتاح المأموم وتعوذه وقراءته فإن سمع إمامه كره . ومن جهل الفاتحة وضاق وقت تعلمه قرأ سبع آيات لا ينقص عن حروفها . فإن لم

[١١]

ما قرأ
في
الجمهورية
والسرية

(١) قوله : " ولا تبطل الصلاة بالتردد " رجع الأدمي رحمه الله عدم البطلان خلافا لما في الغاية والتنقيح ؛ وذكر صاحب المحرر وجهين في المسألة قال : " وإن تردد في فسحها أو نوى أن يفسحها فعلى وجهين " (٥٢/١) ، وفي الغاية تبطل بالتردد قال : " فتبطل بفسح في صلاة وتردد فيه وعزم عليه ولو معلقا " (١٢٥/١) ، وزاد العلامة مرعى مؤلف الغاية بقوله : " ويستجبه وضوء " أى وكذا وضوء يبطل بالتردد (١٢٥/١) ، وفي التنقيح قوله : " وتبطل بتردده في قطعها " (ص ٦٥) .

(٢) قوله : " ثم يقول الله أكبر " ، قال الشيخ مرعى في " دليل الطالب " : تكبيرة الإحرام وهي الله أكبر لا يجزئه غيرها ، يقوها قائما ، فإن ابتدأها أو أتمها غير قائم صحت نفلا ، وتنقذ إن مد اللام ، لا إن مد همزة الله ، أو همزة أكبر ، أو قال أكبار أو الأكبر ؛ وزاد آخرون أنه إذا مد همزة الله صار استغفاما فيكفر إن علم ، أو إن قال أكبار لأنه جمع كبر بفتح الكاف وسكون الباء وهو الطبل ، وقوله : لا يجزئه غيرها أى من نحو قوله الله الأكبر أو الرحمن أو الله الكبير .. إلخ فلا يجزئ ولا تنقذ بها الصلاة . ، أنظر " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " (ص ٢٨) ، وأنظر الغاية (١٣١/١) لمرعى أيضا .

يحسن سوى آية كررها بقدرها ، فإن جهل أتى بالباقيات الصالحات (١) ، فإن جهل وقف قدر الفاتحة . ثم يرفع يديه ويركع مكبرا فيقبض ركبتيه ويجعل رأسه بإزاء ظهره ويجافى عضديه . ويجزئ الانحناء قدر مس ركبتيه يديه . ثم يقول سبحان ربى العظيم ثلاثا ، ثم يرفع رأسه ويديه قائلا : سمع الله لمن حمده . فإن انتصب قال : ربنا ولك الحمد ملء السماء وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد . ويقول المأموم رافعا : ربنا ولك الحمد ، ثم يخز مكبرا على ركبتيه ثم يديه حذو منكبيه ولا يرفعهما ، وجبهته ، وأطراف أصابعه ، وترك السجود على أحدها كتركه . ولا يجب مباشرة المصلى بها ، ويجافى أعضائه ثم يقول : سبحان ربى الأعلى ثلاثا ، ثم يجلس مكبرا فيفترش ويسبط (٢) يده على فخديه ، ويقول ربى اغفر لى ثلاثا ، ثم يسجد ثم ينهض مكبرا على صدور قدميه معتمدا على ركبتيه إن سهل ، فيصل على الأولى . لكن يفتح بالبسملة ثم يجلس كبين السجدين ، لكن يقبض ذنصر يمناه وينصرها ، ويحلق ابهامها مع الوسطى ويتشهد . ويقول : التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله مشيرا بالسباحة مرارا . ثم ينهض إن كانت صلاته مغربا أو رباعية فيتم كالثانية لكن بالبسملة والفاتحة . ثم يجلس متوركا فيعيد التشهد (٣) ويقول : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما

[١٢]

(١) قوله : " الباقيات الصالحات " ، أى الذكر كما جاء فى الحديث : أكثروا من الباقيات الصالحات قالوا : ماهى ، قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، عن أبي سعيد ، " المعجم الكبير " ٣١١٦/٠٧٧ ، و " الصغير " (٩٩٨) وهو صحيح .

(٢) قوله : ويسط ، إلى قوله ، على صدور .. ، من الهامش وليست من الصلب ، (ق ٣٨) .

(٣) قوله : " التشهد " ، من حديث ابن مسعود رضى الله عنه وهو فى الصحيحين ، قال فى حاشية الروض المربع قال البزار والذهلى وغيرهما : أصح حديث فى التشهد حديث ابن مسعود روى من نيف وعشرين طريق ، قال الخافظ البغوى : لا خلاف فى ذلك ، وقال مسلم : اتفق الناس عليه ، وقال الترمذى : والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين ، وقال أبو حنيفة وأحمد وجمهور الفقهاء : التشهد به أفضل لمرجحاته كثيرة منها : الاتفاق على صحته وتواتره ، بل هو أصح الشهادات وأشهرها وكون غالبها يوافق ألفاظه ، واتفق العلماء على جواز الشهادات كلها الثابتة من طريق صحيح قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية : كلها سائغة باتفاق المسلمين ، وإن أصل أحمد استحسان كل ما ثبت عنه ﷺ . هـ . حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع ، للعلامة الشيخ عبدالرحمن العاصمى النجدى الحنبلى (٧٠/٢) .

باركت على آل ابراهيم إنك حميد مجيد . ثم يتعوذ من عذاب جهنم ، وعذاب القبر ، وفتنة المحيا والممات ، وفتنة المسيح الدجال ، ويقرأ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، ثم يسلم . ويجهر الإمام بأول تسليمه . وإن كانت صلاته مثلى لم ينهض ويأتى بما ذكر . والمرأة كالرجل ، لكن لاتجافى أعضائها ، وتجلس متربعة .

فصل (١)

شروط
وأركان
وواجبات
الصلاة

وشرائط الصلاة ، الطهارة من الحدث ، واجتناب النجاسة ، والوقت ، والستارة ، والقبلة ، والنية . وأركانها (٢) ، القيام ، والإحرام ، والفتحة كل ركعة ، والركوع ، والاعتدال عنه ، والسجدتان ، والجلسة بينهما ، والطمأنينة ، والتشهد الأخير (٣) ، وجلسته ، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والترتيب ، والسلام . وواجباتها ، التكبير لغير الاحرام ، والتسبيح ، والتسميع ، والتحميد ، وسؤال المغفرة مرة مرة ، والتشهد الأول ، وجلسته ، ورحمة السلام (٤) ، وما سوى ذلك سنة وهيئة . فمن ترك شرطاً بلا عذر ، ولا بدل ، أو النية مطلقاً ، أو تقدم الوقت لغير جمعة ، أو ترك ركناً ، أو واجباً ، عمداً ، لم تتعقد

(١) قوله : فصل .. وشرائط الصلاة ... إلخ ، لا يوجد هذا الفصل في المحرر فالأدنى رحمه الله قد جزء

بعض المسائل ووضعها تحت فصل كهذا الفصل إذ أنه مأخوذ من باب صفة الصلاة الذى تقدم .

(٢) قوله : وأركانها (١٣) ركناً وفقاً للمحرر ، وفي الغاية (١٤) ركناً بزيادة الرفع من السجود (١٥٠/١) .

(٣) قوله : والتشهد الأخير .. كلمة الأخير من الهامش .

(٤) قوله : " ورحمة السلام " ، هذه براءة إيجاز للعبارات المطولة من الأدنى رحمه الله ، إذ المقصود من

قوله : " ورحمة الله " أى عقب قول " السلام عليكم " ، قال في المحرر " وهل قول ورحمة الله واجب ،

على وجهين " ، قدم الأدنى أنه واجب كما ذكرنا . وفي شرح المفردات للبهوتى قوله (ص ٦٦) :

ورحمة الله ورب اغفر لي فكل هذا واجب في النقل

قال البهوتى ، رحمة الله : أى ومن واجب الصلاة التسليمة الثانية ، وقوله : التسليمتين ورحمة الله فى

غير صلاة جنازة فيها لحديث ابن مسعود ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم حتى يرى

بياض خده عن يمينه ويساره ، وعن جابر بن سمره أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " إنما يكفى

أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم عن يمينه وشماله " رواهما مسلم (٣٢٢/١) " كتاب الصلاة " ،

أنظر " منح الشفا الشافيات فى شرح المفردات " (ص ٦٦) ، وقال فى الغاية : " ولا يجزئ فى غير صلاة

جنازة إن لم يقل ورحمة الله ، والأولى أن لا يزيد وبركاته (١٤٣/١) .

صلاته . ولا تبطل بترك سنة ، وهيئة ، وزياتتها ، بحال ، والسهو [(١)] .

فصل (٢)

من أبان حرفين من غير خشية ، أو غلبه ، أو تنبيه أو حال (٣) معنى في الفاتحة ، أو أكثر عمله عرفاً من غير جنس الصلاة متواليًا بلا ضرورة ولو سهواً ، أو أكل ، أو شرب سوى يسير سهواً ، أو مر دون سترته وهو إمام أو منفرد كلب أسود بهيم بطلت صلاته . ويكره للمصلي التفاته ، ورفع بصره ، وتغميضه ، وتفرقع أصابعه ، وتشتبيكها ، وتخصره ، وترويعه ، ولمس لحيته ، وتغطية وجهه ، وتعقيص شعره ، ولف كفه ، وتشميره ، وفرش ذراعيه ، وإقعاءه ، وصلاته حاقناً أو تائقاً إلى طعام حاضر ، واشتمال الصما (٤) ، وعبثه ، واللثام على فمه ، والبرقع للمرأة ، والنقاب ، وشد وسطه [حظراً (٥)] بشبه زناار على غير قباء (٦) ونحوه ، وليس مزعفر ، ومعصر ، وتكرار الفاتحة ، وصلاته إلى نار ، أو صورة حيوان . وله رد مار دون سترته ، وسلام إشارة ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذكره ، وحمل طفل ، وتركه ، والبصاق في ثوبه ، وخارج المسجد تحت قدمه ، أو عن يسرته وحك جسده وعد الآي ، والتسبيح ، والسؤال ، والتعوذ عند مروره بآية رحمة أو عذاب ، وقتل الأسودين والقمل ، ولبس الثوب ، والعمامة ، مالم يطل ، وقراءة المصحف والفتح على إمامه ، والتسبيح لنيابة (٧) ، وتصفيح المرأة .

مبطلات
ومكروهات
الصلاة
ومالا يكره

[١٣]

- (١) غير مقروءة ، ورسمها في الأصل هكذا "مذكر" !! أو "الركن" راجع الأصل (ورقة : ٣٨-٣٩) .
- (٢) قوله : "فصل : من أبان حرفين" ؛ هذا الفصل غير موجود في المحرر وهو مما أوجده الأدمي رحمه الله ، وذلك من "باب صفة الصلاة" كما تقدم ، كما أنه ضم إليه ما ذكر في المحرر تحت "باب ما يكره للمصلي ومالا يكره" وألغى هذا الباب وجعله فصلاً .
- (٣) كذا في الأصل ، ولعله "أحال" كما هو متداول في كتب الفقه .
- (٤) قوله : "اشتغال الصما" ، ذكر أبو عبيد أن الفقهاء يقولون : هو ان يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فيبدو منه فرجه ، صحاح (ص ٣٧) .
- (٥) غير مقروءة ، ورسمها هكذا "حضرا" أي لعله يقصد لا يشد وسطه في الخواضر خلافاً للبوادي وفي السفر لكي لا يتشبه بالنصارى .
- (٦) قوله : "على غير قباء" ، القباء الذي يلبس ، صحاح (ص ٥٢٠) .
- (٧) قوله : لنيابة ، قال في المحرر : وإذا ناب الرجل شيء في صلاته سبَّح ، وقوله : وتصفيح المرأة ، قال في الصحاح التصفيح مثل التصفيق (ص ٣٤٦) ، وفي المحرر : والمرأة تصفق (١/٧٩) .

باب سجدة التلاوة

سجدة التلاوة تسن للتالي ، ومستتميه إن سجد وصح اقتداؤه . وشروطها كالنفل ، وهى أربع عشرة : فى الحج اثنتان ، وصاد شكر فتبطل (١) الصلاة . ويكبر ساجدا أو رافعا ، ويومئ راكبا ، ويسلم بلا تشهد . ويرفع المصلئ يديه وتكره منتزعة (٢) ، وم إمام سراً ، ويخير (٣) المأموم فى اتباعه . وتسن للشكر كذا (٤) ، لا فى صلاة .

باب سجدتي السهو (٥)

تجب لما يصح الصلاة مع سهوه دون عمد . ويسن لترك سنة ، وزيادة ذكر فى غير محله . فمن قام إلى ركعة زائدة قطعها متى ذكر وبني على فعله قبلها . فإن كان إماما فسيح به اثنان ولم يجزم بصوابه فأصر بطأت صلاته ، وصلاة متابعه (٦) العالم ، ولا يعتد بها مسبوق . وإن ذكر ترك تشهده عالما وجوب عوده . وإن ذكره منتصباً فمضيه أولى . ولا يرجع إلى واجب غيره بعد انتصابه بحال . وإن ذكر ترك ركن عاد

(١) قوله : " وصاد شكر تبطل الصلاة " ، وهو المذهب ، قال فى حاشية العاصمى على الزاد "

وليست من عزائم السجود وفاقا للشافعى ، فينبغى أن يسجدها خارج الصلاة لا فيها ، فإن فعل عالما بطلت على الصحيح من المذهب ؛ وقيل لا تبطل ، وعنه سجدة تلاوة (٢٣٩/٢) ، وقال فى كشف القناع : " وسجدة (ص) ليست من عزائم السجود بل سجدة شكر لما روى البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : (ص) ليست من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد فيها " ، فعلى هذا يسجدها خارج وإن سجد لها فيها أى فى الصلاة تبطل صلاة غير الجاهل والناسى (٤٤٧/١) ، وقدم المحرر أنها سجدة شكر (٧٩/١) .

(٢) قوله : " وتكره منتزعه " ، لعل المعنى ان يتقصّد المصلئ اختيار الآيات والصور التى فيها السجدة فينتزعهها ، ولم يشر إليها صاحب المحرر فدل على أنها زيادة من الأدمى رحمه الله تعالى ، وقال فى " زوائد الكافى والمحرف على المنقح " لابن عبيدان " ويكره اختصار السجدة ، وهو أن يجمع آيات السجدة فيقرأها فى ركعة وقيل : أن يحذف آيات السجدة فى قراءته " (٣٣/١) .

(٣) قوله : ويخير المأموم ، فى الأصل ويختار .

(٤) قوله : " ويسن للشكر كذا " ، لم يستعمل الأدمى هذه الإشارة بقوله " كذا " إلا فى هذا الموضع من المنور ، وهى صيغة تضعيف ، والسياق لا يدل على أنه استعملها لذلك ففعلها " كذلك " بدلا من " كذا " .

(٥) قوله : " باب سجدتي السهو " ، خلافا لما فى المحرر بقوله " باب سجود السهو " (٨١/١) .

(٦) قوله : " متابعه العالم " ، أى الذى قام مع الإمام وهو يعلم أنها زائدة .

فبنى ، وإن ذكره قارئاً لغت الناقص . وإن ذكره بعد سلامه قريباً أتى بركة كاملة ، وإن جهله أو محله أخذ باليقين . وإن ذكر ترك أربع سجعات من أربع ركعات سجد وصارت أولاه . وإن شك في عدد الركعات أخذ بالأقل ، وإن كان إماماً أخذ بغالب ظنه . وإن شك في ترك واجب سجد . ويسجد لسهو إمامه سجد أو لا ولسهو فيما يقضى . والأفضل قبل السلام (١) ، إلا السلام من نقص ركعة كاملة أو بنى إمام على غالب ظنه . وإن أتحد محل السجود تداخل . ويقضيه ذكره قبل طول الفصل وفراق المسجد وإن تكلم . ويجب التشهد لسجود بعد السلام . ومن تركه ومحله قبل السلام عمدا بطلت صلاته .

باب صلاة النفل (٢)

يحرم ابتداء مطلقة بين طلوع الفجر والشمس ، ومنه (٣) حتى تعلو قيد رمح ، وعند زوالها ، وبعد فعل عصر حتى تغيب ، وعنده (٤) حتى تكمل . ويباح فيها قضاء (٥)

أوقات
النهي
عن صلاة
التطوع

(١) قوله : " والأفضل قبل السلام ، إلا السلام من نقص .. إلخ " ، قال في المفردات :

سجدتي السهو فقل قبل السلام وبعده في صورتين والسلام
سلم من نقصائها فيما نقل كذا إمام شك بالظن عمل

قال البيهوتي شارح المفردات : سجود السهو محله ندبا قبل السلام في جميع الصور إلا في صورتين إحداهما : أن يسلم قبل اتمام صلاته فيثبت له السجود بعد السلام لحديث ذي اليدين وعمران بن حصين ، الثانية إذا كان إماماً وشك في عدد الركعات وبنى على غلبة ظنه فإنه يسجد بعد السلام ، منح الشفا ، (ص ٧٠) . وقال في " التنقيح " ومحله قبل السلام إلا في السلام قبل اتمام صلاته وإذا بنى الإمام على ظنه " (ص ٧٥) . وفي " الغاية " يسن السجود لكل سهو قبل السلام بشرط فراغ تشهد إلا إذا سلم قبل إتمامها فبعد السلام (١/١٦١) ، وقال شيخنا محمد الجراح في تعليقاته على " هداية الراغب " أن للسجود بعد السلام ثلاثة مواضع : (١) إذا زاد في الصلاة (٢) إذا غلب على ظنه أن صلاته كاملة ولم يسهو (٣) إذا نسي السجود قبل السلام .

(٢) قوله : " باب صلاة النفل " ، وفي المحرر " باب صلاة التطوع " (١/٨٦) .

(٣) قوله : " ومنه حتى تعلو قيد رمح " ، أي من طلوع الفجر .

(٤) قوله : " وعنده حتى تكمل " ، أي عند غروبها حتى يكتمل غروبها .

(٥) قوله : " ويباح فيها قضاء الفروض والنذور .. إلخ " ، لم يذكر الأدمى قول صاحب المحرر : " فأما ماله سبب

قضاء السنن الفائتة وتحية المسجد وسجدة التلاوة ونحوها فيجوز في هذه الأوقات (١/٨٦) . وهذا خلاف =

الفروض ، والنذور ، وإعادة فرضه في جماعة أقيمت وهو في مسجد . وتثنية النفل ، والليل ، وآخره ، والقيام ، وطوله ، وتربع القاعد ، وثني رجليه راكعا وساجدا أفضل . وسن إحياء ليلة العيدين (١) ، وعاشوراء ، وأول رجب ، ونصف شعبان . والسنن الراتبية قبل الفجر ، والظهر ، وبعدها ، وبعد العشاءين مثني مثني ، ويسن قضاءها (٢) . والوتر ركعة ، ووقته بين العشاء والفجر . واكثره إحدى عشرة بست تسليمات . وإن أوتر بخمس أو سبع سردهن بسلام ، وكذا بتسع ، ولكن يشهد عقيب الثامنة . وأدنى الكمال ثلاث بسلامين بسبح والكافرون والإخلاص ويقذت بعد الركوع بما ورد رافعا يديه . ويؤمن المأموم ويمسح (٣) وجهه . ولا قنوت في مكتوبة إلا لإمام ، وأمير جيش لنزلة في جهر ، غير جمعة ، ويتابع قانت فجر . والترأويح عشرون ركعة ، ويسن جماعة ويكره النفل بينهما ، والدعاء عقيبها والتعقيب (٤) . ويوتر في جماعتها ويؤخره المتجهد . فإن تابع إمامه شفعه صلى ماشاء وأوتر . والضحي مثني إلى ثمان والسنة غبا .

= مافي الإقناع بقوله : " وإن ابتدأه فيها لم ينقذ حتى ماله سبب كسجود تلاوة وشكر وسنة راتبة وكسوف وتحية مسجد " (١٥٨/١) ، وكذا في التنقيح (ص ٧٨) ، وفي الغاية أيضا (١٧٩/١) .

(٢) قوله : " وسن إحياء ليلة العيدين ، وعاشوراء ، وأول رجب ، ونصف شعبان .. إلخ " ؛ قال في الإقناع : " والصلاة الألفية ليلة نصف شعبان فبدعة لأصلها ، الشيخ (تقي الدين) وقال : " وأما ليلة النصف من شعبان ففيها فضل وكان في السلف من يصلي فيها لكن الاجتماع فيها لأحيائها في المساجد بدعة " أ.هـ ، وفي استحباب قيامها مافي ليلة العيد هذا معنى كلام ابن رجب في اللطائف " ، الإقناع (١٥٤/١) ، أما ليلتي العيدين فقد روى ابن ماجه : " من قام ليلتي العيدين محتسبا لم يمت قلبه يوم تموت القلوب " (وفي سنده) بقية والمرار قال في " مصباح الزجاجه " : هذا اسناد ضعيف لتدليس بقيه ورواته ثقات ، ولم ينفرد به بقيه وهو قوى بمجموع طرقه ، وله شواهد من حديث عبادة بن الصامت ومعاذ بن جبل رضى الله عنهما ؛ وقد توسع في متابعتة ، أنظر (٣١٣/١) . وروى مالك عن ابن عمر أنه كان يحى ليلة العيد ، وقال شيخ الإسلام : " وأما إنشاء صلاة بعدد مقدر وقراءة مقدرة في وقت معين تصلى جماعة راتبة كصلاة الرغائب والألفية ونصف شعبان وسبع وعشرين رجب وأمثال ذلك فهذا غير مشروع باتفاق العلماء " ، حاشية العاصمي على الزاد ، (٢٢٣/٢) .

(٣) هكذا في الأصل " قضاءها " ولعل الصواب " قضاؤها " كما يفتضيه السياق .

(٤) قوله : ويمسح وجهه ، قال في المحرر : ويسن مسح وجهه بيديه ، وعنه لايسن (٨٩/١) .

(٥) قوله : " والتعقيب " ، أى يكره التعقيب كما هو ظاهر السياق وهو التطوع جماعة بعد التراويح ، قال في المحرر : ولا يتنفل بعدها في جماعة فإنه التعقيب ، (٩١/١) . خلافا للتنقيح بقوله " ولا يكره تعقيبا نصا " (ص ٧٧) ، والإقناع " ولا يكره تعقيب وهو التطوع بعد التراويح " =

باب صلاة الجماعة

[١٥]

تجب على الرجال للمكتوبة وتسب للنساء وتصح بدونها ، وفي المسجد فرض كفاية (١) . ولا يكره للعجائز حضور جماعة الرجال . وأفضل مسجد للمصلي ما تعطل* بغيته (٢) ، ثم العتيق ، ثم الأبعد ، ثم الأكثر جمعا . واجتماع أهل الثغر في مسجد واحد أفضل . ويحرم التقدم على إمام المسجد إلا بإذنه ، أو لعذر ، أو لفوت وقت ، أو تشق مراسلته . ولا تكره الإمامة بعده إلا في مسجدي مكة والمدينة (٣) . ويسن لحاضر جماعة غير مغرب إعادتها . وينوي الإمام والمأموم حالهما . لكن لوني الإمام منفردا في نفل أو أحد المسبوقين في قضائهم في غير جمعة أو إمام حي البناء (٤) على إحرام خليفته ، أو مأموم الانفراد لعذر أو استخلف لسبق حدث صح . وإن إتم مفترض بمتنفل ، أو بمن في فرض آخر فلا ، والفرض قبل وقته نفل ، ويقع قلبه نفلا . وإن نقل إلى فرض بطل ولم ينعقد الباقي . ويدرك المسبوق الركعة بالركوع ، وتجزئه الإحرامية عن الركوع (٥) . فإن نواها بطلت ، ولا قراءة عليه بل

= (٤٢٧/١) ، وكذا في الغاية بقوله : " وكره تطوع بين التراويح ، لاطواف ولا تعقيب وهو صلاته بعدها (١٦٧/١) ، قلت : لعل المقصود تطوعهم جماعة عقبها ، والله أعلم .

(١) قوله : " وفي المسجد فرض كفاية " ، وفاقا لما في المحرر ، قال : ابن مفلح في " النكت والفوائد السنية على مشكل المحرر " : لم أحد أحدا من الأصحاب قال بفرض الكفاية قبل الشيخ محمد الدين (٩٢/١) وفي " التنقيح " للمرداوي : " ويسن في مسجد " (ص ٧٩) ، وكذا في " الغاية " (٨/ ١٨١) ، وفي حاشية العاصمي على الزاد " بلا ريب " وهو مذهب مالك وأبو حنيفة لإظهار شعائر الإسلام وما شرعت عمارة المساجد إلا لذلك " (٢٦٣/٢) .

(٢) قوله : " ماتعطل بغيته " ، هذه العبارة لم يذكرها المحرر في المحرر فهي من الأدمي رحمه الله ومعناها كما في التنقيح للمرداوي ، أي " المسجد الذي لا تقام فيه الجماعة إلا بحضوره ، (ص ٧٩) ، وفي " الغاية " أو تقام بدونه لكن في قصده غيره كسر قلب إمامه أو جماعته " (١٨١/١) .

(٣) قوله : " إلا في مسجدي مكة والمدينة " ، قال محقق المحرر : بالهامش " قال الشيخ موفق الدين : وبيت المقدس " (٩٦/١)

(٤) في الأصل " البني " .

(٥) في الأصل رسمها هكذا : " الركوع فيه " ، قال في النكت السنية على المحرر تعليقا على قوله : وتجزئه الإحرامية عن الركوعية ، لأن حال الركوع يضيف عن الجمع بين تكبيرين في الغالب (٩٦/١) ؛ المعنى تجزئه تكبيرة الإحرام عن تكبيرة الركوع لأن الثانية في حق المسبوق سنة .

تسن فى سكتات إمامه وإسرااره . ويستفتح ويتعوذ مطلقا وما يقضى أول صلاته . لكن إن أترك ركعة تشهد عقيب أخرى . وإن بطلت صلاة المأموم أتم الإمام منفردا . وإن بطلت صلاته بطلت صلاة المأموم . وإن إتم مقيم بمسافر أتم إذا سلم إمامه . ومن سبق إمامه بركن ولم يدركه فيه بطلت صلاته . ومع سهوه أو جهله تلغو ركعة ، وإن زحم ، أو سها ، أو نام حتى فاتته ركن غير الركوع أتى به ثم لحقه . وإن فاتته ركنان فأكثر ، أو الركوع وحده ، تابعه ولغيت الناقصة . ومتى أمكن السجود على ظهر إنسان ، أو رجله ، لزمه وأجزأه . ويستحب للإمام انتظار داخل إن أمكن ولم يشق .

باب الإمامة

لا تصح من صبي فى فرض ، ولا من خنثى وأنثى إلا بأنثى ، ولا من أخرس وسلس البول وفاسق معلن (١) بحال ، ولا من محدث . فإن علم بعد سلامه أعاد وحده . ولا من عاجز عن شرط ، أو ركن بقادر إلا من إمام حى جلس لمرض يرجى برؤه ، ويقتنون به جلوسا . ويجوز قياما فإن اعتل فجلس أتموا خلفه قياما ، وتصح من أقطع اليد أو الرجل بصحيح ، ومن متيم بمتوضى . ويقدم الأقرأ جودة ، إن علم فقه صلاته (٢) ، ثم الأفقه ، ثم الأقدم هجرة ، ثم الأسن ، ثم الأشرف ، وإمام المسجد ، وساكن البيت ، على غير ذى سلطان . والحر ، والحضرى ، والحاضر ، على عكسهم . وتكره من ألقف ، ومفضول ، ولحان ، وفأفاء (٣) ، وتمتام ، وممن أم من يكرهه أكثرهم (٤) ديانة ، وأجنبيات لا رجل معهن .

[١٦]

زد
١٧

(١) قوله : " وفاسق معلن " ، قال فى " التنقيح " : إلا فى صلاة جمعة إن تعذر فعلها خلف غيره ، (ص ٨٢) ، وفى " الغاية " إلا فى جمعة وعيد تعذرا خلف غيره (١/١٩١) ، وفى المحرر : ومن أتم بفاسق من يعلم فسقه (١/١٠٤) .

(٢) قوله : " ويقدم الأقرأ جودة إن علم فقه صلاته " ، قال فى المفردات :

وقدم القارى على الفقيه فالنص قد جاء بلا تمويه

لما فى صحيح مسلم " عن أبي مسعود الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا اجتمع ثلاثة فيؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم (١/٢٦٥) " كتاب المساجد ومواضع الصلاة . وفى الغاية " ثم الأجود الفقيه " أى الذى يلى الأجود قراءة الأفقه (١/١٩٠) على ترتيب أفعل التفضيل .

(٣) الفأفاء : الذى يكرر الفاء ، والتمتام : الذى يكرر التاء .

(٤) قوله : أكثرهم ديانة ، هذه زيادة من الأدمى وهي مفهوم عبارة صاحب المحرر ، ولهذا قال فى " النكت السنية " على المحرر : أطلق العبارة ومراده لخلل بدينه أو فضله (١/١٠٩) .

فصل^(١)

موقف
الإمام
والمأموم

من وقف أمام إمامه ، أو عن يسرته ، ويمينه خالية ، أو فذا (٢) ، ركعة ، أو لم يقف معه إلا محدث أو صبي في فرض ، أو ركع ثم دخل الصف آمناً فوت الركوع ، لم تتعقد صلاته . ومن أم امرأة وقفت خلفه ، وتكره مصاففتها . وإن أمت وقفت في الصف وسطاً ، وكذا إمام العرابة . واتصال الصفوف خارج المسجد بصفه ودونه شرط . ويكره علو الإمام على المأموم إلا بيسير . وتطوعه موضع المكتوبة بعدها بلا حاجة . ووقوف المأموم بين سوار يحجزوا (٣) .

فصل^(٤)

صلاة
المريض

يصلى العاجز قاعداً (٥) ، فإن عجز فنائماً ، إيماء . وسجوده اخفض ، فإن عجز أوماً بطرفه (٦) ، واستحضر الفعل بقلبه ، ولا يؤخر الصلاة وعقله حاضر . ومن عجز عن الركوع والسجود أوماً بالركوع قائماً وبالسجود جالساً . وإن خاف بانتصابه* (٧) عدواً ،

زد
١٨

(١) قوله : فصل ، في المحرر " باب موقف الإمام والمأموم " (١١٠/١) .

(٢) قوله : " أو فذا " ، قال في " المفردات " ، (ص ٨١) :

والفذا من يقوم خلف الصف صلاته باطلة لا تكفي

(٣) قوله : " ووقوف المأموم بين سوار يحجزوا أو يحجزوا " ، هكذا في الأصل وهي غير واضحة وفي

المحرر : " إلا لصف تقطعه " (١٢٤/١) والمعنى مفهوم ، وفي المفردات :

ويكره الصف هذا السواري

فإن كان الصف صغيراً لا ينقطع بها أو كانت هي لا تقطعه لصغيرها فلا كراهة (ص ٨٢) ، وعبرة

المحرر " ولا يكره الوقوف بين السواري إلا لصف تقطعه " (١٢٤/١) .

(٤) قوله : " فصل " ، في المحرر " باب صلاة المريض " (١٢٤/١) إذ لم يجعل الأدمى لصلاة المريض باباً .

(٥) قوله : " يصل العاجز قاعداً " ، وكذا في المحرر (١٢٤/١) ، وفي التنقيح " فقاعداً متربعا " (ص ٨٥) ، وفي الغاية " فقاعداً متربعا ندباً " (٢٠٧/١) ، فلم يذكر التربع في المنور تبعاً للمحرر .

(٦) قوله : " أوماً بطرفه " وهو المذهب ، وقال شيخ الإسلام : لو عجز المريض عن الإيماء برأسه

سقطت عنه الصلاة ولا يلزمه الإيماء بطرفه (٣٧٠/٢) من حاشية العاصمي على الروض المربع .

(٧) قوله : وإن خاف بانتصابه .. إلى قوله : صلى قاعداً : هذه زيادة في الأدمى رحمه الله .

أو منعه سقّف ، وتعدّر خروجه ، صلى قاعدا . ومن نفع استنقاؤه* ومده بقول ثقات
طب صلى مستلقيا(١) . ومن أمكنه في أثناء صلاته فعل ركن انتقل وبني .

باب صلاة المسافر

من جاوز بيوت قريته بسفر مباح ستة عشر فرسخا(٢) كل فرسخ ثلاثة أميال هاشمية
والميل إثني عشر ألف قدم ، أو ألفا خطوة جمل سن له قصر الرباعية . وله سلوك البعيد
من طرق سفره ليقصر . ويقصر العاصي لسفره(٣) لا به . فإن لم ينو القصر عند
صلاته ، أو سافر ، أو أقام فيها ، أو ذكر صلاة سفر في حضر ، أو عكسه ، أو آخرها عمدا
حتى ضاق عنها ، أو اقتدى بمقيم مطلقا ، أو شك فيه ، أو في قدر مسافته ،
أو فسدت صلاته التامة ، أو اجتمع بزوجه في بلد ، أو كان بلد إقامته ، أو نوى إقامة إحدى
وعشرين صلاة ، أو لم يقصد مكانا معينا ، أو قصد مشهدا ، أو قبر غير(٤) نبي* ،

القصر
والإنعام

[١٧]

(١) قوله : " بقول ثقات طب صلى مستلقيا " ، قال في المحرر " ويجوز لمن به رمد أن يصلى مستلقيا
إذا قال ثقات الطب أنه ينفعه " (١٢٨/١) أي أن الأدمى أطلق المريض ، وخصه صاحب المحرر
بعرض العين كرمد ونحوه . وقال في " النكت السنية " على المحرر : ثقات الطب باعتبار إسلامهم
والعلم به والعدالة (١٢٩/١) واختلف في عددهم واحد أم اثنان أم ثلاثة أم جمع .
(٢) قوله : " ستة عشر فرسخا كل فرسخ ثلاثة أميال والميل اثني عشر ألف قدم أو ألفا خطوة .. إلخ ،
الفرسخ حوالي ٩٧٢٠ مترا ، ومسافة القصر ١٥٤ كيلو مترا ، وفي القاموس الميل أربعة آلاف ذراع
فتكون مسافة القصر أقل بالثلث أي حوالي ١٠٣ كيلو متر تقريبا وهذا أقرب لقوله من مكة إلى عسفان
أربعة بُرد وعسفان على مرحلتين من مكة وفي المعنى : قدر ابن عباس من جدة إلى مكة وهي لاتزيد
على ثمانين كيلو مترا أ.هـ . يتصرف من تعليق الشيخ محمد الاشقر على نيل المأرب بشرح دليل
الطالب " (١٨٦/١) . وقوله : ألفا خطوة جمل ، هذه إضافة من الأدمى ولم يذكرها صاحب المحرر .
(٣) قوله : " ويقصر العاصي لسفره لا به " ؛ العاصي لسفره هو من سافر سفرا واجبا أو مسنونا أو
مباحا ووقعت منه معصية فيقصر ، أما العاصي بسفره فهو الذي استعان بالسفر لفعل المعاصي
كقطع الطريق وارتكاب الفواحش فلا يترخص برخص الشرع لأنه أنشأ السفر للمعصية أصلا
بخلاف الأول .

(٤) قوله : " أو قصد مشهدا أو قبر غير نبي " ؛ لم يذكرها المحرر ، أي فلا يقصر ، لأن القصر
شرع عوننا وتيسيرا للعباد فلا يناط بالمعاصي ، فزيارة مشهد أو شد الرحال لقبر مطلقا وليس
فقط قبر غير نبي كما استثنى الأدمى كل ذلك غير مشروع ، لما في الصحيحين : " لاتشد =

أو كان شأنه السفر بأهله ولم ينو إقامة ، أو إن نسي (١) صلاة سفر ذكرها فيه ، أو في آخر ، ومن حبسه عدو وحاجة ، ولم ينو إقامة ، أو جاهد ، أو سافر معه ، أو مع محرمه [... .. (٢)] أو رجع لحاجة ، أو خوطب في أثناء سفره ، قصر أبدا .

باب الجمع (٣)

يجوز بين الظهرين والعشاءين (٤) لمن له القصر ، أو وجد مشقة بتركه لرضاع ، أو استحاضة ، وسلس بول ، ومرض ، وفي وقت الثانية أفضل . فينويه قبل ضيق الأولى ويقدمها على الثانية ، ولا يجب الموالاة . وإن جمع وقت الأولى نواه عند افتتاحها وقدمها على الثانية . ووجب الموالاة إلا بقدر وضوء وإقامة . ويجوز لمطر يبل الثياب ليلا (٥) .

= الرحال إلا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا وبيت المقدس " ، فالزيارة شرعت لزيارة المساجد ، واختص المسجد النبوي بجوار قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم عليه ، فالمقصود المسجد وليس القبر . قال شيخ الإسلام ابن تيمية إن الزيارة على قسمين شرعية ، وبدعية فالشرعية المقصود بها الدعاء للميت ، والسلام عليه كما يقصد بالصلاة على جنازته من غير شد رحل ، والبدعية أن يكون مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك الميت وهذا شرك أكبر ، أو يقصد الدعاء عند قبره ، أو الدعاء به وهذه بدعة منكورة ووسيلة إلى الشرك ، وليس من سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا استحبه أحد من سلف الأمة وأئمتها ، وقال أيضا : النية في السفر إلى مسجده وزيارة قبره مختلفة ، فمن قصد السفر إلى مسجده للصلاة فيه فهذا مشروع بالنص والاجماع ، وكنا أن قصد السفر إلى مسجده وقبره معا فهذا قصد مستحب مشروع بالاجماع ، وإن لم يقصد إلا القبر ولم يقصد المسجد فهذا مورد التراجع فمالك والاكثرون يحرمون هذا السفر وكثير من الذين يحرمونه لا يجوزون قصر الصلاة فيه وآخرون يجعلونه سفرا جائزا وإن كان السفر غير جائز ولا مستحب ولا واجب بالنذر ، ولم يعرف عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال تستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أو لاتستحب ... " أ.هـ . حاشية العاصمي على شرح الزاد (٣/١٤٥) ، (٤/١٩١) .

- (١) العبارة في قوله : أو إن نسي .. إلى قوله : ولم ينو إقامة ، من الهامش وليست من الصلب .
- (٢) غير مقروء ورسمه " المعزبه " ، أو " المخزمة " وهي أوضح ، وفي الخمر : الفيح المسافرون دهرهم (١/٣٣) .
- (٣) قوله : " باب الجمع " ، في المحرر " باب الجمع بين الصلاتين " (١/١٣٤) .
- (٤) قوله : يجوز بين الظهرين والعشاءين ، استخدم لغة التعليل ، وفي المحرر : الظهر والعصر ، والمغرب والعشاء (١/١٣٤) .

(٥) قوله " ليلا " أى بين المغرب والعشاء ، فلا يجوز الجمع بين الظهر والعصر للمطر ، قال في المغني : فأما الجمع بين الظهر والعصر فغير جائز ، وقيل لأحمد : الجمع بين الظهر والعصر في المطر ، قال : لا ، ما سمعت به . قال في المحرر ويجوز للمطر الذي يبل الثياب ولا يجوز نهارا ، (١/١٣٦) . لم يذكر =

فإن جمع وقت الأولى اعتبر وجود المطر في طرفها ومع افتتاح الثانية . وإن جمع وقت الثانية اعتبر وجوده إلى دخول وقتها . وله فعل سنة الظهر بعد صلاة العصر (١) .

باب صلاة الخوف

المختار أن تحرس العدو طائفة ، ويحرم الإمام بالأخرى . فإذا قام إلى الثانية ثبت ويقرأ ونوت فراقه ، وصلت ركعته ثم ذهب تحرس ، وتجيء الأخرى فيصلى بها الثانية ويطيل التشهد حتى تصلى ركعة ويسلم بها . وإن كانت مغرباً أو رباعية صلى بطائفة ركعتين ، وتفارقه بعد تشهده ، ويتم وينتظر الأخرى جالسا ، فيصلى بها مابقي . ويسن حمل سلاح خف . فإذا إلتم الحرب صلوا على حسب الطاقة . وكذا إن طلب أو طلب ، أو ظن سيلا ، أو سبعا ، أو ناراً ، فإن أخطأ ظنه أعاد . ومن أمن في أثناء صلاته أو خاف انتقل وبني .

باب اللباس والتحلى (٢)

يحرم على الذكور استعمال ما غالبه الحرير إلا لمرض ، وحكة ، وحشو جباب ، وفرش ، ويباح قدر كف لعلم ، ورقاع ولبنة جيب (٣) وسجاف (٤) ، ويحرم على الذكور نسج بالذهب ، أو موه قبل استحالته . ويباح للذكور من الفضة الخاتم وحلية آلة الحرب .

= في التنقيح الظهر والعصر بل أطلق بقوله : ولمطر يبل الثياب ويوجد معه مشقة وتلج نصا وبرد وجليد ووحل وريح شديدة باردة ... إلخ أى يجوز الجمع فيه ، ص ٨٧ .

(١) قوله : وله فعل سنة الظهر بعد صلاة العصر ، هذه زيادة من الأدمي رحمه الله .

(٢) قوله : " باب اللباس والتحلى " وفاقا لترتيب المحرر (١٣٩/١) ، وخلافا للمتأخرين الذين يضعون اللباس والتحلى في باب زكاة الأثمان كما في " التنقيح " (١١٤ - ١١٥) ، و " الغاية " (٣١٢/١) و " دليل الطالب " (ص ٧٠) .

(٣) قوله : لبنة الجيب : أى طوق الجيب ، ولبنة القميص أى طوق القميص (ص ٥٩١ ، ل ب ن) .

(٤) قوله : سجاف مفرد سحف وهى الستر ، ومنه بيت مسحف ، وأسجفت الستر أرسلته (أساس البلاغة ، ص ٢٠٣ ، س ج ف) .

ومن الذهب الأنف^(١) ، ورباط السن ، وقبيعة^(٢) السيف ويباح للنساء من الذهب والفضة ما جرت عادتتهن بالتحلى به وإن كثر . ويحرم على المكلف لبس ما فيه صورة حيوان . ويكره لبس نجس مدبوغ من غير كلب وخنزير ، ويباح للدابة .

باب صلاة الجمعة

شروط
الجمعة

تلتزم كل ذكر حر ، مكلف ، لا عذر له من ضرر على نفسه ، أو ماله ، أو أهله ، مستوطن ببناء يشمل اسم واحد وإن تفرق إن بلغوا أربعين . لكن من أقام في مصر لعلم ، أو شغل ، أو كان سفره لا قصر فيه ، أو كان خارج المصر^(٣) على فرسخ ، أو حيث يسمع النداء مقيما في غير بناء ، أو في قرية فيها دون الأربعين لزمته ، ولم تنعقد به . ولا تلتزم مسافر يقصر ، ولا امرأة وعبد ، ويجزيهم حضورها ، ولا تنعقد بهم . وسفر من عليه حضورها في يومها قبل فعلها خطر^(٤) ، وظهره لغو وظهر غيرهم مفضول . وتقام فيما قارب البنيان من الصحراء ، وفي موضعين من البلد لحاجة . فإن عدمت بطلت المسبوقة بالإحرام . وإن خصت بإذن الإمام صحت وحدها ، وإن جهلت الثانية أعادوا ظهرا . وإن وقعتا معا أو جهل الحال أعادوا جمعة . وتجب الجمعة بالزوال ، وتجزئ

(١) قوله : ومن الذهب الأنف ، لأن عرفجة بن أسعد قطع أنفه يوم الكلاب فأتخذ أنفا من ذهب رواه أبو داود (٤/١٢٩)

وأنظر معالم السنن للخطابي (٤/٢١٥) ، وصححه الحاكم ، وعرفجة هو ابن سعد بن كرز التيمي السعدي أحد فرسان العرب في الجاهلية وكان قطع أنفه يوم الكلاب بالضم ماء بين الكوفة والبصرة وأخذ أنفا من فضة ليمنع تشوه منظره بنهابة أنفه فاتن عليه أي فسد وتغير ريحه فشق بقاؤه عليه متنا فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فأتخذ أنفا من ذهب فدل على جواز إتخاذه (٣/٢٥٤) من " حاشية العاصمي على حاشية الروض " .

(٢) قوله : قبيعة السيف ، أي ما يجعل على طرف القبضة قال أنس كانت قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضه رواه أبو داود ، أنظر معالم السنن للخطابي (٢/٢٥٧) .

(٣) المصر : واحد الأمصار ، ومصر هو البلد المعروف ، والمصر الحدين الشيتين ، وفلان مصر الأمصار كما يقال مدن المدائن ، أي جعلها صالحة للسكن وخططها ونظمها ، والمصر البلد الكبير الذي له حاكم وقاض ومنبر وتقام فيه الحدود أنظر " المطلع " ص ١٦٤ ، والجوهري " الصحاح " (٢/٨١٧) وغيرهما .

(٤) قوله : " قبل فعلها خطر " ، : هذه الكلمة من مصطلحات الأدمي إذ لم ترد في المحرر ولا في كثير من كتب المذهب ، فدل على أن الأدمي له مصطلحاته التي تكاد تنعدم في المنور ، قال في التنقيح : ولا يجوز لمن تلتزمه الجمعة السفر في يومها بعد الزوال ص ٩٠ ، والرواية الثانية في المذهب ، أنه يجوز السفر قبل الزوال ، النكت السنية على المحرر (١/١٤٢) .

وقت صلاة العيد (١) . ولا يشترط إذن الإمام لجمعة وعيد (٢) . ويسعى القريب بالنداء الثاني والبعيد بوقت يدرکہا . ويغتسل عند الغزو . ويلبس ثوبين أبيضين نظيفين مطيبين . ويباكر (٣) ماشياً وينو من الإمام ويشغل بالقرب . ويحرم التخطي إلى غير فرجة ، ويستحق المكان بفرشه . ويعتبر للجمعة تقديم خطبتين ، ويسن تخفيفهما واعتماداً على شئ ، وقصده تلقاء وجهه ودعاؤه للمسلمين . ويقتصر الداخل في الخطبة على ركعتين خفيفتين ولا يسلم داخل ويرد عليه إشارة . ويسكت متكلم إشارة ، ولا يشمت عاطس ، ويحمد خفية ويؤمن على الدعاء . ويحرم الكلام في الخطبة إلا من الخاطب (٤) وله . ولا بأس أن يؤم غيره . والجمعة مثني وسنتها الجهر وبسورتها (٥) وفي الثانية بالمنافقين . وركعتان بعدها إلى ست . ومن أدرك منها دون ركعة بعد الزوال أحرم معهم بظھر إن نواه . وإن دخل وقت العصر وهم فيها أجزأت . وإن اجتمعت والعيد أجزأ المأموم فعل أحدهما عن حضور الآخر .

[١٩]

باب صلاة العيدين

وهي فرض كفاية . وعدد الجمعة ، والاستيطان شرط . ووقتها بين علو الشمس وزوالها . ويسن الإمساك (٦) قبل الأضحى وتعجيله ، والفطر عكسه . وفعلها في الصحراء ،

(١) قوله : " وتجزي وقت صلاة العيد " ، قال في " المفردات "

لجمعة وقت الوجوب يدخل إذا ترتفع شمس كعيد . نقلوا

قال العلامة منصور البهوتي شارح المفردات : " هذا المذهب وعليه أكثر الأصحاب نص عليه " ص ٨٥ .

(٢) قوله : " ولا يشترط إذن الإمام لجمعة وعيد " ، قال في " المحرر " : وإستسقاء (١/١٤٣) .

(٣) قوله : ويباكر ، هكذا في الأصل ، وفي المحرر : ويبكر (١/١٤٤) .

(٤) قوله إلا من الخاطب وله ، أى يجوز الكلام من الخطيب ، وتوجيه الكلام له لا لغيره .

(٥) قوله ، " وبسورتها وفي الثانية بالمنافقين " ، هذه العبارة تبرز براءة العلامة الأدمي في الإيجاز

والترجيح ، إذ قوله : " وبسورتها " : أى يقرأ بسورة الجمعة في صلاة الجمعة في الركعة الأولى ،

وبالمنافقين في الركعة الثانية . عملاً بحديث ابن عباس " أن النبي صلى الله عليه وسلم " كان يقرأ

في صلاة الجمعة : سورة الجمعة والمنافقين " رواه مسلم (٥٩٩/٢) باب ما يقرأ في يوم الجمعة .

(٦) قوله : ويسن الإمساك قبل الأضحى وتعجيله ، والفطر عكسه ، أى يسن تعجيل صلاة الأضحى

حتى يشتغل الناس بالأضاحي ، ويسن تأخير الفطر ليتمكن الناس من أداء زكاة الفطر قبل الصلاة

ويمسك في الأضحى حتى يأكل من أضحيته ، ويفطر على تمرات في عيد الفطر . وفي " الغاية "

وتقدم الأضحى بحيث يوافق من بمنى في ذبحهم وتأخير الفطر وأكل فيه قبل خروج تمرات وترا ،

وإمساك بأضحى حتى يصلي ليأكل من أضحيته (١/٢٣٢) .

الرجوع بطريق أخرى ، وإبتكار المأموم ماشيا ، مظهرًا للتكبير في أجمل ثوب ، والمعتكف في ثوب نسكه ، وخروج الإمام عند حل الصلاة . ويحرم ثم يستفتح ويكبر ستا رافعا يديه مع كل قائلًا^(١) بين كل تكبيرتين الله أكبر^(٢) كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا ، وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليما . ثم يتعوذ ويجهر بالفاتحة وسبح ، فإذا أقام^(٣) إلى الثانية كبر خمسا كأولى ، ثم يجهر بالفاتحة والغاشية . ثم يخطب كالجمعة لكن يفتح بتسع تكبيرات ، والثانية بسبع مبينا في الفطر حكم الفطرة ، وفي الأضحية حكم الأضحية . والخطبتان ، وزائد التكبير ، والذكر ، سنة ، ولا نفل في المصلى . ويقضى صلاة العيد على صفتها . وإن علم بعد الزوال صلى من الغد . ويكبر للفطر من ليلته إلى انتهاء خطبته ، وللأضحية من^(٤) زوال العشر إلى عصر آخر أيام التشريق ، لكن عقب مكتوبة الجماعة من فجر عرفة ، وللمحرم من ظهر النحر إلى العصر المنكور . وصفته الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله ، والله أكبر الله أكبر والله الحمد . ويقضى قبل الحدث وفرق المسجد .

باب صلاة الكسوف^(٥)

تُسَنّ حضرا ، وسفرا ، وفي الجامع ، والجماعات أفضل . فإن تجلى فيها ، أتمها خفيفة ، وإن زال قبل شروعه ، أو طلعت الشمس والقمر خاسف ، أو غربا كاسفين فلا صلاة^(٦) . وصفتها يجهر بالفاتحة ونحو البقرة ، ثم يركع فيسبح نحو مائة آية ، ثم يرفع فيقرأ دون الأول ، ثم يركع فيسبح دون الأول ، ثم يرفع فيسجد سجدة نحو الركوعين ، ثم يقوم فيفعل مثل ذلك أخف من ذلك ، ثم يتشهد . ثم يسلم . ويقدم الخسوف

(١) في الأصل: قايلا .

(٢) قوله : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ... إلخ ، قال في الكافي وإن أحب قال : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا وصلى الله على محمد النبي الأمي وآله وسلم تسليما (١/٥٢٠) ، ولقول عقبه بن عامر سألت ابن مسعود عما يقوله بعد تكبيرات العيد ، قال " يحمد الله ويثنى عليه ، ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم " رواه الأثرم ، وحرب ، وأحتج به أحمد ، منار السبيل (١/١٥١) .

(٣) قوله فإذا أقام ، أي إذا قام إلى الثانية فلعله سبق قلم من الناسخ .

(٤) العبارة من قوله : من زوال .. إلى قوله : وللمحرم ، من هامش المخطوط ، وفي المحرر : وفي الأضحية للمحل من صلاة الفجر يوم عرفة ، وللمحرم من صلاة الظهر يوم النحر (١/١٦٧) .

(٥) قال في المحرر ، وإذا كان الكسوف في وقت نهي ومنعنا من صلاته فيه سبح ودعا مكانها .

(٦) قال في " الغاية " ، ولا عبرة بقول المنجمين ولا يجوز عمل به ، أي فلا تصلى بقولهم (١/٢٢١) .

على الوتر ، والكسوف على الجمعة ، إن أمن فوتها . وتقدم الجنازة عليهما . وتصلى للزلزلة^(١) الدائمة كذلك .

باب صلاة الإسستقا

[٢٠]

إذا أجدبت الأرض وعظ الإمام ثم يخرج منتظفا^(٢) غير متطيب ، متذلا ، مبتذلا بالشيوخ^(٣) ، والصبيان . وإن خرج أهل الذمة^(٤) أفردوا . فيصلى الإمام كالعيد ، ثم يخطب كأولاه مكثرا من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . والدعاء والاستغفار ، ومستقيا في أثناء دعائه . فيدعوا سرا ، فيقول : اللهم إنك أمرتنا بدعائك ، ووعدتنا إجابتك ، فقد دعوناك كما أمرتنا ، فاستجب لنا كما وعدتنا^(٥) ، اللهم فامنن علينا بمغفرة ذنوبنا ، واجابتنا في سقيانا ، وسعة أرزاقنا ، اللهم اسقنا غيثا ، هنيئا ، مريئا ، مريعا ، نافعا ، غير ضار ، عاجلا غير آجل . ويحول يمنة ردائه يسرة ، وكذا الناس وينزعونه مع ثيابهم ويتطهرون من الغيث ويخرجون رجالهم ليصيبها . فإن خافوا كثرتهم قالوا : اللهم حوالينا ولا علينا ، ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به الآن . وإن غار ماء بلد استسقوا ويباح التوسل^(٦) بالصلحاء . فإن حرموا عادوا ثانيا وثالثا . وإن سقوا قبل الخروج ، صلوا شكرا ، وسألوا المزيد .

(١) ولا يصلى لآية غير كسوف كظلمة نهارا أو ضياء ليلا أو ريح شديدة ، أو صواعق ، إلا للزلزلة دائمة

فيصلى لها كصلاة كسوف ، غاية (٢٣٧/١) ، محرر (١٧٤/١) .

(٢) قوله : منتظفا غير متطيب متذلا ، لأنه مقام ذلة وإستكانه وخشوع .

(٣) قوله : بالشيوخ والصبيان ، قال في المحرر : يجوز (١٧٨/١) ، وعند بعض العلماء أن ذلك أرجى

للإجابة لإشتراك الجميع في طلب المطر .

(٤) قوله : وإن خرج أهل الذمة أفردوا ، قال في " النكت ، والفوائد السنية على مشكل المحرر " المجد

ابن تيمية - وهو حاشية على المحرر - لابن مفلح : يعنى إذا خرجوا يوم خروج المسلمين يفردون

عنهم وربما نزل الغيث فيكون أعظم لفتنتهم وربما أغتر بهم غيرهم ، وقطع جماعة منهم

صاحب المستوعب والتلخيص الأولى أفرادهم بيوم لئلا يظنون أن ما حصل من الغيث بدعائهم ، (

١٧٩/١) المحرر ، " بحاشية النكت والفوائد السنية " ، لابن مفلح .

(٥) متفق عليه .

(٦) قوله : " ويباح التوسل بالصلحاء " لم يذكر ذلك في المحرر ، والمراد بذلك أن يطلب من أحد

الصالحين الأحياء أن يدعو لهم قال العلامة ابن سعدى : التوسل بالذوات فهذا لم يـرد عن =

كتاب الجنائز

تسن عيادة المريض ، وتذكيره التوبة ، والوصية . فإذا نزل به وجّه^(١) ، وبَلَّ حلقه ، ولَقَّن كلمة التوحيد مرة ولا يزداد على ثلاث . فإن تكلم بعدها أعيدت . ويقرأ عنده يسن^(٢) . فإذا تيقن موته ، غمض وشد لحياه ولينت مفاصله ، وجدد ، وسجى ، وثقل بطنه . وتولية أموره فرض كفاية . والأولى وصي عدل ، ثم الأب وإن علا ، ثم أقرب عصبية ، إلا الصلاة فالأمير بعد الوصي . ويغسل زوجته ، وأم ولده ، ويغسلانه ولو فى عدة الوفاة مالم يُنْهَ . ولأنثى غسل ذكر له سبع سنين ولا عكس . ويغسل الجوارح^(٣) ، والباغى ، والصائل ،

زد
٢٤

= النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة رضى الله عنهم وهم أولى الناس بذلك ولكنهم رضى الله عنهم تصيهم النواصب فلا يقول أحد منهم : اللهم أسالك بحاد نبيك ، أو بحق نبيك ، أو نحو ذلك ، بل لما استسقى عمر بالعباس ، قال : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ففسقنا أى لما كان النبي صلى الله عليه وسلم نأتى اليه ونطلب منه أن يدعو الله لنا " وإنا نستسقى إليك بعم نبيك ، قم يا عباس فادع الله " ونصه " اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ففسقنا وإنا نتوسل إليك بعم نبيك فاسقنا ، قال : فيسقون : ، الفتح (٤٩٤/٢) وسير أعلام النبلاء (٩١/٣) . فهذا هو المشروع أن يقدم الرجل الصالح خصوصا إذا كان من أهل بيت رسول الله يدعو والناس يؤمنون (من رسائل العلامة عبد الرحمن بن سعدى إلى علامة الكويت الشيخ محمد بن سليمان الجراح رحمهما الله تعالى ١٠ رجب ١٣٧٠ هـ .

(١) قوله : وجه ، أى وجه إلى القبلة ، وعبرة المحرر : يوجه المحتضر على جنبه الأيمن أو مستلقيا على ظهره (١٨١/١) ، والمبدع " وتوجيهه للقبلة " (٢١٦/٢) ، والفروع " على جنبه الأيمن " (١٩٠/٢) ، والغاية " وتوجيهه للقبلة على جنب أيمن مع سعة مكان (ويتجه) وعدم مشقة والإفعلى ظهره " (٢٤٥/١) .

(٢) قوله ويقرأ عنده يس ، وفاقا للمحرر (١٨٢/١) ، وفى المبدع : " ويقرأ عنده سورة يسن لقوله عليه السلام إقرأوا يسن على موتاكم " رواه أبو داود ، وابن ماجه ، وفيه لين من حديث معقل بن يسار " (٢١٦/١) ، وكذا فى الفروع وزاد " وكره مالك قراءة القرآن عنده ، (١٩١/٢) . وفى حاشية العاصمى على الزاد : " قال الشيخ تقى الدين ابن تيمية القراءة على الميت بعد موته بدعة ، بخلاف القراءة على المحتضر ، فإنها تسنُّ بـ(يس) وقيل الحكمة فى فرائدها إشتغالها على أحوال القيامة وأحوالها وتغير الدنيا وزوالها ونعيم الجنة وعذاب جهنم فيتذكر بقراءتها تلك الأحوال الموجبة للثبات (١٨/٣) . وفى الغاية : وسن قراءة الفاتحة ويسن عنده (٢٤٥/١) ، وأنظر مصنف أبي شيبة (٣٧٩-٢٣٧/٣) ، وقال بعض العلماء : لا يصح فى القراءة على الميت الحديث .

(٣) قوله : والجوارح هكذا فى الأصل ، وهو خطأ من الناسخ ، ولعلها الخوارج لمناسبة السياق ، وهو الصواب إن شاء الله .

والمحدود^(١) ، وقاطع الطريق بعد صلبه ، والسارق ، والحريق ، والغريق ، ومن جهل إسلامه بأرضنا . ولا يغسل قريبه الكافر ، ويفنه إن عدم دافن . ويوجه الميت منحرا نحو رجليه تحت ، تحت ظل مجردا ، مستور العورة ، ولا يشهده سوى رده . ويرفع رأسه قريب الجلوس ، ويعصره برفق وينجيه بخرقه . وتسئ لسائر بدنه ويحرم من عورته ثم ينوي غسله ويسمى ، ثم يوضيه ، ولا يدخل الماء فمه وأنفه ، ويزيل أذاهما . ويغسل برغوة الصدر رأسه ولحيته ، ولا يسرح شعره ، ثم سائر بدنه . ويبدأ بميامنه ، ويقبله على جنبيه ، ويمر كل مرة يده على بطنه ، فإن لم ينق بثلاث ، غسله إلى خمس ، ثم إلى سبع ، فإن زاد حشاه قطنا . فإن لم يستمسك فطينا . ثم يوضي ويحمل ثم لا يغسل إلا لوطه . ويجعل في الأخيرة كافورا ، ولأبأس بالماء المسخن ، والأشنان والخلال لحاجة . ويؤخذ شاربته ، وإبطه ، وعانته ، وظفره ، ويجعل معه ، وكذا سواقطه . ولا يخلق ، ولا يخن . والفرض من ذلك النية ، والماء القراح . وإن مات من تعذر غسله ، أو رجل بين نسوة ، أو عكسه ، أو خنثى يُمَم . ومن يُمَم لعدم ماء ثم وجد قبل دفنه غسل . ولا يغسل سقط دون ثلاث بنية ولا شهيد معركة إلا لجنابة ، أو حيض ، أو نفاس ، أو حياة طويلة ، أو قتله سهمه ، أو دابته ، أو وجد ولا أثر به . وستر الغاسل^(٢) فحش غير مبتدع .

(١) قوله : المحدود ، أى يغسل من أقيم عليه حد من حدود الله ، وجاء أن المحدود من الممنوع من البخت ، كما في المختار (ص ١٢٦) .

(٢) قوله وستر الغاسل فحش غير مبتدع ، قال في المحرر : إن رأى سوء ستره إلا على مشهور بيدعة (١/١٩٠) . مما زاد أو نقص به المنور عن المحرر ، (أولا) قوله في المحرر : وأولى الناس به وصية (١/١٨٢) ، قال في المنور " وأولى الناس به وصية العدل " ، (ثانيا) قوله في المحرر : " ويتيقن موته إن شك فيه بانخساف صدغيه وميل أنفه وانفصال كفيه ، وإرتخاء رجليه (١/١٨٢) لم يذكر ذلك في المنور .

(ثالثا) قوله في المحرر : " وأولى الناس به وصية ثم أبوه وإن علا ثم ابنه وإن سفل ثم أقرب عصيته ثم ذوا أرحامه ثم الأجانب (١/١٨٢) . قال في المنور : بعد قوله ثم الأب وإن علا " ثم أقرب عصبة إلا الصلاة فالأمير بعد الوصى " .

(رابعا) قوله في المحرر : " ولا يغسل المرأة محرمها وأولى الناس بغسلها من أوصت إليها به ثم أمها ثم جدتها ثم إبناتها ثم أختها ثم عماتها أو خالتهن ثم القربى فالأجنبيات . لم يذكر ذلك الأدمى في منوره .

(خامسا) زيادات المنور : قوله : ويغسل الخوارج والباغى والصائل واخذود وقاطع الطريق بعد الصلب والسارق والحريق والغريق ، ومن جهل إسلامه بأرضنا .

باب الكفن

يُطَيَّبُ الخَلال ، ويجعل بين إِيْتِيهِ قطن مطيب فوقه خرقة كالتبان ، ولا يدخل عينيه كافرًا .
ثم يدرج في ثلاثة أثواب بيض مطيبة ، يرد طرف الأيمن من كل على اليسر . وتعد خيف
لانتشارها (١) ، وتحل في القبر ، وتتاح العمة . وشد فخذ المرأة ، ثم توزر ، ثم تقمص ، ثم تخمر ،
ثم تترج في خامسة . ويسدل شعرها خلفها ثلاثة قرون ، والواجب لفافة واحدة من صلب التركة
مقمة على كل حق ، ثم على من لزمته النفقة سوى الزوج ، ثم بيت المال ، ثم على المسلمين .
ويكره من صوف ، أو شعر (٢) ، ومزعر ، ومعصر ، ومنقوش . ويحرم من جلد ، وحريز ،
ومذهب . وكفن الشهيد ثيابه ، والمحرم للذكر إحرامه ، ولا يخمر رأسه ، ولا رجلاه .

باب صلاة الميت

تباح في مسجد ، ومقبرة ، وتحرم عند طلوع الشمس ، وزوالها ، وغروبها . وصفتها : يكبر ،
ثم يتعوذ ، ويقرأ لفاتحة ، ثم يكبر ، ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كالتشهد ، ثم يكبر
ويقول : اللهم اغفر لحينا وميتنا ، وشاهدا وغائبنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وأنثانا ، إنك
تعلم متقلبنا ومثوانا ، إنك على كل شيء قدير (٣) . اللهم من أحبيته منا فأحيه على الإسلام ،
ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان ، اللهم إنه عبدك ، وابن أمك ، نزل بك ، وأنت خير
منزول به . اللهم إن كان محسنا ، فجازره بإحسانه ، وإن كان مسيئا فتجاوز عنه . اللهم لا
تحرمننا أجره ، ولا تفتنا بعده . وإن كان صغيرا ، قال : اللهم اجعله لوالديه فرطا ، وذخرا ،
وأجرا ، وأعظم به أجورهما ، وثقل به موازينهما ، وألحقه بصالح سلف المؤمنين ، ووقه
برحمتك عذاب الجحيم . ثم يكبر الرابعة رافعا يديه مع كل ويقف قليلا ، يدعو ، ثم يسلم عن
يمينه . والفرض من ذلك القيام ، والتكبيرات (٤) ، والصلاة على رسول الله صلى

[٢٢]

(١) قوله : " خيف إنتشارها " ، هكذا في الأصل ، ولعل : " إن خيف إنتشارها " أقرب الى المعنى
وليس في الأصل أى سقط ، والمعنى مفهوم .

(٢) قوله : ويكره من صوف أو شعر ومزعر ومعصر ومنقوش ، ليست مذكورة في المحرر تدل على أنها من زيادات الأئمة في للنور .

(٣) أخرجه أبو داود (٥٣٩/٣) الجناز باب الدعاء للميت ، والترمذي (٣٣٥/٣) الجناز باب ما يقول في الصلاة على الميت .

(٤) قوله " والتكبيرات " ، قال في الغاية : " وتكبيرات أربع " (٢٦١/١) فحدها بأربع وأطلقها في المنور والمحرم

بقولهما " والتكبيرات " أي الأربع ، والتكبيرات الأربع باتفاق الأئمة ، وأنظر البحاري (٧١/٢) ، ٨٨ ، ٩٠ ،

٩١ ، ومسلم (٦٥٦-٦٥٧) ، والترمذي (٣٣٣/٣) وأبو داود (٥٤٢/٣) باب الجناز وما يتصل بها .

الله عليه وسلم وأدنى دعاء للميت ، والتسليمة . ولا يتابع الإمام فوق أربع تكبيرات ، وتُقضى متتابعة . وإن سلم بدونها ، جاز . ويصلى على القبر ، وعلى الغائب عن جانبى البلد إلى شهر . ولا يصلى الإمام على غال ، وقاتل نفسه . ومن غسل أو يمّم صلى عليه ، سوى شهيد لجنابة أو حيض . وإن اشتبه المصلى عليه نوى ، ويقف الإمام عند صدر الرجل ، ووسط المرأة . فإن اجتمعا سويا ووقف تلقاء صدريهما ، فإن تتوعوا قنم إليه الرجل الحر ، ثم العبد ، ثم الصبى ، ثم المرأة . ومن حضره نساء فقط جمعن عليه . وتقدم^(١) الجنازة على فجر وعصر .

باب حمل الجنازة والدفن

يسن التربع^(٢) فى حملها ، والإسراع بها ، ومشى الراجل امامها ، وجلوس تابعها عند وضعها ، وترك القيام لها . وتعميق القبر وتسجيته للمرأة ، ودخوله من شقيه إن سهل ، وقول مُدْخِلِهِ بِسْمِ اللَّهِ ، وعلى ملة رسول الله ، ويوجه على جنبه الأيمن ، ويوسد لبتاً ويشرح^(٣) عليه . ويكره أن يدخل القبر أجرا ، وخشبا ، أو ممسوس نار ، أو فراش ، ومخدة ، أو إثنان إلا لحاجة . ويقدم أفضلهما قبلة ، ويحجزان بتراب . ثم يهال عليه باليد ثلاثا ، ثم يسنم قدر شبر^(٤) . ويرش بالماء ، ويجلل بالحصباء .

(١) قوله : ونقدم الجنازة على فجر وعصر ، وفاقا للمحرر فى قوله : وإن اجتمعت جنازة ومكتوبة قدمت المكتوبة إلا أن تكون فجرا أو عصرا (٢٠١/١) .

(٢) قوله : " التربع " ، وهو أن يحمل الانسان بقوائمها الأربع يبدأ مما يلى يمين الميت على كتفه اليمنى بالقائمة المقدمة ، ثم المؤخرة ، ثم من الجانب الآخر ، قال فى حاشية شرح الزاد للعاصمى : وفاقا لأبى حنيفة والشافعى وأصحاب مالك ، وقال مالك : هو بين العمودين سواء (١٠٨/٣) ، وفى المحرر : قال بعد أن ذكر التربع ولو حمل على كاهله بين العمودين جاز (٢٠٢/١) . وقال فى حاشية شرح الزاد للعاصمى ايضا : يسن لما روى سعيد وابن ماجه عن أبى عبيده بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ، قال : " من اتبع جنازة فليحمل بجوانب السرير كلها فإنه من السنة ثم إن شاء فليطوع وإن شاء فليدع " إسناده ثقات إلا أن أبا عبيده لم يسمع من أبيه ، ولا بن أبى شيبة بسند صحيح عن أبى الدرداء بنحوه (١٠٨/١) ؛ وأنظر مصنف ابن أبى شيبة (٢٨٣/٣) .

(٣) قوله : " ويشرح عليه " ، قال فى المحرر : ثم يشرح عليه لبن أو قصب (٢٠٤/١) .

(٤) القبر المشروع ، قال شيخنا محمد الجراح رحمه الله فى رسائله العلمية (مخطوطة) : " فالسنة أن يرفع القبر قدر شبر حتى يعرف أنه قبر فيتوق ويترحم على صاحبه ، لأنه عليه الصلاة والسلام رفع قبره قدر شبر ، ويكره فوق شبر لقوله صلى الله عليه وسلم لعلي : " لاتدع تمثالا إلا طمسته ولا قبرا مشرفا إلا سويته " =

ويكره البناء ، والكتابة عليه ، وتجسيصه دون تطيينه ، والجلوس عليه ، ووطنه ، ونقله بلا حاجة . ويسن تلقينه (١) بعد دفنه ، فإن جهل اسم أمه نسبته إلى حوى (٢) . وإن ماتت نمية حامل لمسلم دفنت وحدها ، وظهرها قبلة . ويعالج جنين الميتة المتحرك ، ولا يشق جوفها . ومن دفن إلى غير القبلة ، أو لم يصل عليه أو في كفن غضب ، أو بلغ مالا بلا حق ولا تركه نبش لذلك إن أمن نفسه . ومن مات في بحر نُقِلَ وألقي فيه ، وإن مات في

= رواه مسلم وغيره . ولايزاد عليه من غير ترابه لحديث جابر مرفوعا " هـى ان يبنى على القبر أو يزداد عليه " رواه النسائي ، النسائي بحاشية السندى (٣-٤/٨٦) ، وقال عقبه بن عامر " لا تجعلوا على القبر أكثر مما أخرج منه " ويكون القبر مسنما ويرش بماء بعد وضع حصي صغار يجلبه به ليحفظ ترابه .

(١) قوله : " ويسن تلقينه " ، لم يذكر في المحرر التلقين ، فدل على أنه من زيادات الأدمي رحمه الله ؛ وهو المذهب ودليلهم حديث أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه أنه قال وهو في الترع : إذا أنا مت فاصنعوا بي كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إذا مات أحد من أخوانكم فسويتم التراب عليه فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل : يافلان بن فلانة ، فإنه يسمع ولا يجيب ثم يقول : يافلان بن فلانة فإنه يستوى قاعدا ، ثم يقول يافلان بن فلانة ، فإنه يقول : أرشدنا رحمك الله ، ولكن لا تشعرون ، فليقل : اذكر ماخرجت عليه من الدنيا : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وأنت رضىت بالله ربا ، وبالإسلام دينا ، وبمحمد نبيا ، وبالقرآن إماما ، فإن منكرا ونكيرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول : انطلق بنا مانقعد عن من لقن حجته ، فيكون الله حجيجه دونهما ، قال رجل يارسول الله ، فإن لم يعرف أمه ، قال : فينسبه إلى حواء : يافلان بن حواء ، أخرجه الطبراني في الكبير وقد اختلف في درجة الحديث ، فقد صحح إسناده ابن حجر ، وقال : إسناده صالح ، وله شواهد منها مارواه سعيد بن منصور من طريق راشد بن سعد وخمره بن حبيب وغيرهما ، التلخيص الحبير (٢/١٤٣) ، وقال النووي في المجموع إسناده ضعيف (٣٠٤/٥) ، والعراقي في تخريج الإحياء (٤/٤٢٠) . وقال في حاشية " التوضيح " اختلف الفقهاء في حكم تلقين الميت بعد موته إلى ثلاثة أقوال : (١) أنه مستحب عند الشافعية والحنابلة (٢) أنه مكروه وهو قول أكثر المحدثين (٣) أنه مباح عند الحنفية والمالكية (٣٩٠/١) تحقيق ناصر الميمان ؛ وقال العاصمي في حاشية الزاد : استحبه الأكثر وكرهه جماعة من العلماء وأنكره آخرون لاعتقاد أنه بدعه مكروهه ، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية تلقين الميت الاظهر أنه مكروه لانه لم يفعله صلى الله عليه وسلم بل المستحب الدعاء له ، وقال ابن القيم لم يكن صلى الله عليه وسلم يقرأ عند قبر الميت ولا يلقي الميت ، وحديث التلقين لا يصح (٣/١٢٣-١٢٤) .

(٢) قوله : " حوى " ، أي حواء .

بئر (١) لانفع فيه ، وخيف بإخراجه المثلثة ، طمت عليه . وإن أراد دفن أبيه في ملكه فلاخيه منعه . وإن وصى بشراء للدفن فمن ثلثه . وبيع ما لم يصر مقبرة . ويسن تعزية المصاب المسلم ، واصلاح الطعام له ، ويكره منه للناس ، وجلوسه للتعزية ، وبكاؤه مع نوح ، ومن كان عادة أهله ولم يوص بتركه عَنَب ، وخمش وجهه وشق ثوب ، والمشى في المقبرة إن خلت من مضر بنعل لا خف ، وزيارته للنساء . وتباح القراءة (٢) عندها ، وينتفع الميت بهدية القرب (٣) .

(١) في الأصل " بير " .

(٢) قوله : وتباح القراءة عندها وفقا للمحرر (٢١٢/١) ، وفي المغني : روي عن أحمد روايتان ، وقال روي عنه أنه قال : القراءة عند القبر بدعة وروي ذلك عن هشيم .. " وقد توسع في المسألة فلتراجع (٣/٥١٨-٥١٩) ط ٥١٢/٥١٩٩٢ م .

(٣) قوله : " وينتفع الميت هدية القربة " ، وفي المحرر ومن تطوع بقربة وأهدى ثوابها لميت نفعه ذلك ، (٢٠٩/١) ، وفي الغاية : وكل قربة فعلها مسلم وجعل بالنية ، فلا اعتبار باللفظ ثوابها أو بعضه لمسلم حتى أو ميت حاز ونفعه ذلك بحصول الثواب له (٢٨٠/١) ، وكذا في التنقيح بقوله : وإهداء القرب كلها من مسلم ينفع الميت (ص ١٠٤) ، وقال في حاشية العاصمي على شرح الزاد " قال شيخ الإسلام ابن تيمية : أثمة الإسلام متفقون على انتفاع الميت بدعاء الخلف وبما يعمل عنه من البر وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام وقد دل عليه الكتاب والسنة والاجماع فمن خالف ذلك كان من أهل البدع ، وذكر استغفار الملائكة والرسل والمسلمين للمؤمنين وماتوا من صلاة الميت والدعاء له وماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيمن توفيت أمه وقال : أيتها إن تصدقت عنها قال : نعم ، وتصدق لها بيستان ، وقال لعمر بن العاص " لو أقر أبوك بالتوحيد فصمت عنه أو تصدقت عنه نفعه ذلك " وذكر اتفاقهم على وصول الصدقة ونحوها وتنازعهم في العبادات البدنية كالصلاة والصوم والحج والقراءة ، وذكر ما في الصحيحين من حديث عائشة " من مات وعليه صيام صام عنه وليه " ؛ ثم قال : فهذا الذي ثبت بالكتاب والسنة والاجماع . ورد ابن القيم قول من يقول بعدم وصولها للميت بناء على ما جاء في قوله تعالى " وأن ليس للإنسان إلا ما سعى " فقال إن الإنسان يصل إليه الثواب من غير عمله كالهديّة ، والميراث ، والهبة ، والدعاء فكل ذلك من غير سعيه وعدد عشرة وجوه ، وفي الفروع : كل قربة فعلها المسلم وجعل ثوابها للمسلم نفعه ذلك كالدماء ، والاستغفار ، وواجب تدخله النيابة ، وصدقة تطوع ، والعق ، وحج التطوع ، وتوسع في ذلك بما لا غنى عنه ، ونقل أقوال العلماء في ذلك ، منهم قول شيخه شيخ الإسلام ، أنظر (٣٠٧/٢-٣١١) .

كتاب الزكاة

زد
٢٧

زكاة
الإبل

تجب في سائمة أكثر السنة مجانا من الأنعام (١) سوى العاملة . ففي خمس من الإبل شاة ، ولايجزئ بغير ، ثم في عشر شاتان ثم في خمس عشرة ثلاث ، ثم في عشرين أربع ، ثم في خمس وعشرين بنت مخاض ، وهي بنت سنة ، فإن عدها فابن لبون وهو ابن سنتين ، فإن عده لزمه شراؤها . ثم في ست وثلاثين بنت لبون ، ثم في ست وأربعين حقة ، وهي بنت ثلاث ، ثم في إحدى وستين جذعة ، وهي بنت أربع ، ثم في ست وسبعين بنتا لبون ، ثم في إحدى وتسعين حقتان ، ثم في مائة وإحدى وعشرين ثلاث بنات لبون ، ثم في كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة . فإذا بلغت مائتين خير بين الحقائق وبنات اللبون (٢) . فإن عدم الواجب أخرج أنزل منه يليه ، وخير بشاتين ، أو عشرين درهما ، أو أعلى وأخذ مثل ذلك . وإن انتقل مع العدم إلى سنين أضعف الجبر ، ولا جبر في غير إيل .

فصل (٣)

زكاة
البقر

وفي ثلاثين البقر تبيع أو تبيعه ، وهو ابن سنة . وفي أربعين مسنة ، وهي بنت سنتين ، ثم في كل ثلاثين تبيع ، وفي كل أربعين مسنة . والجواميس نوع من البقر .

(١) قوله : " في الأنعام " ، في المحرر : في الإبل والبقر والغنم السائمة أكثر السنة " وانما تجب في المتولد بين الوحشي والأهلي (٢١٤/١) ، وفي الغاية : " سائمة بهيمة الأنعام وبقر الوحشي خلافا للموفق وجمع ، والمتولد بين ذلك وغيره (٢٨٥/١) وفي المفردات (ص ٩٧) :

في البقر الوحشي زكاة تذكر إن سامها والشيخ هذا ينكر

كذا نتاج أمها الأهلية من وحشي أو بالعكس بالسوية

أى أن مفردات المذهب أن الزكاة في البقر الوحشي مع السوم ونتاج أمها الأهلية خلاف الموفق الذى صحح هو والشارح أن اسم البقر عند الاطلاق لا ينصرف إلى الوحشي منها وكذا المتولد عنها ، خلافا للمرداوى في التنقيح بقوله : " وتجب في متولد بين وحشي وأهلي وبقر وحش وغنمة (ص ١٠٦) ، وقوله مجانا ، لم يذكره في المحرر .

(٢) قوله : " فإذا بلغت مائتين خير بين الحقائق وبنات اللبون " ، قال في المحرر " وتجزئ عن المائتين أربع

حقاق " (٢١٤/١) وفي التنقيح : إلا يكون النصاب كله بنات لبون أو حقاقا فيخرج منه (١٠٨/١) .

(٣) هذا الفصل من عمل الأدمي ، وفي المحرر جعل الكل في كتاب واحد .

فصل (١)

وفى أربعين من الغنم شاة ، وفى مائة واحدة وعشرين شاتان ، وفى مائتين وواحدة ثلاث ، ثم فى كل مائة شاة . ويؤخذ ثنى المعز ، وجذع الضأن ، ولا تضم الظباء إلى الغنم . ويضم ماتولد من وحشي وأهلي . ولا يجزئ ذكر فى النصاب الذى سوى ما ذكر ، ولا معيبة ، ولا صغيرة ، وفى النصاب صحيحة أو كبيرة . ولا الربا (٢) ، ولا الحامل ، ولا الفحل ولا طروفته . ولا خيار المال ، إلا برضى ربه . وإن اجتمع معيبات وصغار ، وعكسهم ، أخذت سليمة كبيرة بعدد المالكين ، أو كرام ولئام ، أو نوعا جنس أخذت واحدة بقدر قيمة المالكين . وينعقد الحول على صغار الماشية ، وعلى أمهاتها (٣) ملك كمال نصابها .

باب الخلطة

إن ملك أهل زكاة نصاب ماشية مشاعا (٤) حولا ، أو أخذ فى خلطة (٥) أوصاف المرعى ، والمسرح ، والمشرب ، والمبيت ، والمقلب ، والفحل ، زكوا كالأحد (٦) . فمن ثبت له حكم الأفراد فى بعض الحول وإن قل زكا منفردا ، وبعده خلطة . وإن أخذ الساعى من أحدهما زيادة بقول عالم لا ظلما رجع على خليطه . فإن اختلفا فى الزيادة حلف المرجوع عليه . ولا تضم ماشيتا قصر (٧) . ومن ملك ما غير فرضه أخرج قسط المغير عند حوله . فإن خلط (٨) ستين شاة بمثلها لثلاثة أثلاثا أخرج نصف شاة ، وكل شريك سدسها أو بمثلها أسداسا أخرجها وحده .

(١) هذا الفصل من صنع الأدمي رحمه الله تعالى ، أيضا .

(٢) قوله : " ولا الربا " ، قال فى المحرر : الربى وهى التى لها ولد (٢١٥/١) ، بتشديد الراء وضمها ، والباء وفتحها .

(٣) قوله : " أمهاتها " ، هكذا فى الأصل وفى كتب الفقه " أماتها " كما هو مقرر .

(٤) قوله : " مشاعا " ، قال فى الغاية : " كملوك بنحو إرث أو هبة وتسمى خلطة أعيان " (٢٩٧/١) .

(٥) قوله : " خلطة أوصاف " ، قال فى الغاية : " بأن تميز مالكل " (٢٩٧/١) ، ويعتبر فى خلطة

الأوصاف أن لا يتميز فى المرعى والمسرح والمبيت ، والفروع (٣٨١/٢) ، والتنقيح (ص ١١٠) .

(٦) قوله : " زكوا كالأحد .. إلخ " ، زاد فى المحرر وهل تشترط أنية الخلط على وجهين ، وللذهب إسقاطها (٢١٦/١) .

(٧) قوله : " ماشيتا قصر " ، أى إن كان عنده أربعون شاة فى موضع وأربعون أخرى فى موضع

بينهما مسافة قصر فلكل زكاته .

(٨) قوله : " فإن خلط ستين شاة بمثلها لثلاثة .. إلى قوله أخرجها وحده .. زاد فى المحرر : " وعندى

يلزمهم شاتان ورع على رب الستين ثلاثة أرباع ، وعلى كل خليط نصف شاة " (٢١٧/١) .

باب النقدين (١)

ففي عشرين مثقالا من الذهب ومائتين من الفضة تقريبا خالصا ربع عشرهما ، وفيما زاد بحسابه . ومن أخرج عن صحيح جيد عكسه أخرج الفضل بينهما . فإن جهل العين سبكها وأخرج ما يجزئه جزما . وتكره المعاملة بما جهل قدر خالصه . ويضم أحد النقدين إلى الآخر بالاجزاء لتكميل النصاب . ويزكى أنيتهما ، والحلى المعد للكرء أو التجارة أو النفقة . ويعتبر وزن ما حرم اتخاذه ، وقيمة غيره ، وكونه نصابا شرط .

باب زكاة التجارة

من ملك بفعله ونيته التجاره عرضا يساوى نصابا حولا زكى قيمته عند الحلول بالأحظ للفقير (٢) من ذهب أو فضة . ومن نوى بعرض التجارة القنية سقطت زكاته . وإن قلت قيمة نصاب سائمة التجارة عن نصاب نقد زكيت سوما . ويزكى قيمة أرض التجارة ونخلها ونمائها ويزكى أرش عبيد (٣) التجارة .

[٢٤]

زد
٢٨

(١) قوله : " باب النقدين " ، قال في المحرر : " باب زكاة الذهب والفضة " (٢١٧/١) وجعله في المنور والمحرم قبل زكاة الخارج من الأرض خلافا للمتأخرين ، كما في الغاية (٣٠٢/١) (٣١٢/١) ، والفروع (٤٠٦/١) و (٤٥٤/١) .

(٢) قوله : " بالأحظ للفقير " ، قال في المحرر " أحظ للفقراء " (٢١٨/١) ، وفي الغاية " بالأحظ لفقراء " (٣١٨/١) ، وقال في حاشية التنقيح للحجاوى : " بالأحظ للمساكين لا مفهوم له وبعضهم يقولون للفقراء كما في الفروع " ، وقال ابن نصر الله في حاشيته على الفروع : تخصيص الفقراء بالذكر هنا لا مفهوم له فاعتبر بالأحظ لأصناف الزكاة كلها ، وإنما ذكر الفقهاء اكتفاء لأنهم مثلهم ، وهذا هو الظاهر من مرادهم ، ولو قال : بالأحظ لأهل الزكاة لكان أجود ، أنظر : موسى بن أحمد الحجاوى ، شرف الدين أبي النجا ، " كتاب حواشى التنقيح " ، تحقيق ودراسة يحيى الجردى ، ص ١٣٣ ، ط. ١٤١٦ هـ ، دار البخارى : المدينة المنورة .

(٣) قوله : " ويزكى أرش عبيد التجارة " ، هذه زيادة من الأدمى ، وليست موجودة في المحرر (١/٢١٨) .

باب الحول (١)

تمامه يشترط لوجوب الزكاة . وحول النتاج والربح حول أصله . والمستفاد بإرث ، أو عقد ، ونحوه ، يفرد بالحول ، وينقطع بنقص النصاب في أثاثه ، وببيعه بغير جنسه ، إلا أن يبيع نقداً بنقد ، أو فراراً من الزكاة . وإن باع أو اشترى نقداً بعرض بني (٢) على حول الأقل . وما حمل من غصب ، أو ضال ، أو غائب أو ساقط ، أو دين إن أبرأ منه (٣) زكاه لما مضى . ولا زكاة في دين كتابية ، وسائمة وقف ، وربح مضاربة ، قبل قسمته . وعين نذرت الصدقة بها . وينقص النصاب بالدين ، والكفارة ، ولا يمنعا خمس الركاز . والزكاة في النمة فلا تسقط بتلف المال ، وإن تعذر الأداء ، وإن ضاقت التركة عنها وعن الدين حاصاً ، ويخرج عن المرهون منه مع العجز . وينعقد الحول على أجرة ومهر ، وعوض خلع قبل القبض ، وغنيمة جيش قبل القسمة . ولا زكاة فيما ملك السيد عبده ، ولا فيما بيد مكاتبه ، فإن عتق وهو نصاب استقبل به حولا .

باب زكاة الزروع والثمار

في ألف وستمائة (٤) رطل عراقي ، يابس ، مكيل ، مصفى ، مدخر ، العشر ، إن سقى بلا مؤنة ، ونصفه بها . فإن سقى بهما فتلاثة أرباعه ، وإن زاد أحدهما حكم به ، وإن جهل الحال وجب العشر . ويشطر العشر عمل العين ، والقناة ، دون عمل النهر

(١) قوله : " باب الحول " ، هذا اختصار لما في المحرر وهو : " باب ما يعتبر له الحول وحكم الدين وغيره " ، (٢١٨/١) .

(٢) في الأصل " بناء " .

(٣) قوله : " أو دين إن أبرأ منه زكاة لما مضى " ، قال في المحرر : من كان دينه على ملء لم يلزمه إخراج زكاته حتى يقبضه أو يرثه منه فيزكيه لما مضى ، فأما الدين على معسر أو جاحد أو مماتل أو المال المغصوب أو الضال فهل يزكيه لما مضى على روايتين (٢١٩/١) .

(٤) قوله : " ألف وستمائة رطل عراقي " ، قال في المحرر : إذا بلغ صافياً خمسة أوسق ففيه العشر

(٢٢٠/١) ، والآسق الخمسة باتفاق ستون صاعاً ، والوسق وحدة كيل مقدارها يساوي

(١٢٢،٦١) كجم فتكون زكاة الزروع والثمار ١٢٢،٦١ × ٥ = ٦١٠ كيلو جرام ، أنظر ،

" التوضيح " (٤١٢/١) بتحقيق ناصر الميمان .

وأجرة الساقى . ويرجع فى نصاب الأرز والعلس^(١) فى قشرتهم إلى خبير وتضم الحبوب والثمرة ، وإن كرر حملها بعضها إلى بعض لتكميل النصاب . وإن اختلف الثمر أخذ من كل نوع حصته فإن شق أخذ الوسط . ويجب الزكاة عند اشتداد الحذب ، وصلاح الثمر ، ولو قطعه قبل ذلك لأفراراً أو لضعف أصله فلا زكاة . وإن كان لا يجف أخرج يابساً قدر ما يجب لو جف . ولا يتصرف رب الثمر قبل خرصه ، ويكفى خارص خبير ثقة فإن ادعى غلطا بسدس أو نحوه صدق . وتترك زكاة ثلث أو ربع ما يؤكل عادة . ونصاب العسل^(٢) والترنجيبين ونحوه مائة وستون رطلاً وفيه العشر . وإن أخذ من مباح فالعشر والخراج مجتمعان . والعشر على المستأجر والخراج على المؤجر . ولا زكاة فى عشري زكى مرة إلا أن يكون للتجارة .

باب زكاة المعادن وحكم الركاز^(٣)

من أخرج من معدن مملوك له ، أو مباح ، نصاب نقد أو قيمته فى دفعة واحدة ، أو دفعات ، ولم يترك العمل بينهما ترك إهمال ، من سائر المعادن ، كالياقوت ، والصفير ،

- (١) قوله : " والعلس " بفتحين ضرب من الخنطة تكون حبتان فى قشرة وهو طعام أهل صنعاء (صباح) ، وقال فى المحرر : نوع يدخر فى قشره (٢٢٠/١) بقوله : والغلس بالمعجمة .
- (٢) قوله : " ونصاب العسل ... " ، والزكاة على العسل من مفردات المذهب ، قال فى "منح الشفا" :
وفى نصاب عسل بالفرق عشر فعشر أى أرض قد لقي

قال البهوتى : يعنى إذا بلغ النحل نصاباً وهو عشرة أفراف فيه الزكاة وهى عشرة سواء أخذت من موات أو من ملكه ، عملاً بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ فى زمانه من قرب العسل كل عشر قرب قربة من أوسطها ، رواه أبو عبيدة والأثرم ، وابن ماجه (٥٨٤/١) ، خلافاً لمالك والشافعى ، وقال أبو حنيفة : إن كان فى أرض العشر ففيه الزكاة وإلا فلا زكاة فيها ، (ص ١٠٠) ، وفى الغاية " فى العسل العشر " (٣٠٩/١) ، وكذا فى التنقيح (ص ١١٤) . والفرق وحدة كيل مقدارها (٦١٠٨ جرام) ، أى ٦,١٠٨ كيلو جرام فيكون الحاصل $٦١,٠٨ = ١٠ \times ٦,١٠٨$ كيلو جرام .

- (٣) قوله : " باب زكاة المعادن وحكم الركاز " ، خلافاً للمحرر حيث جعلهما فى بابين منفصلين هما " باب زكاة المعدن " ، و " باب حكم الركاز " (٢٢٢/١) .

والقار ، والنورة ، ونحوها ، ففيه ربع العشر من وقته لأهل الزكاة (١) . ويمنع (٢) منه الذمي ، وما استخرجه قبل منعه ملكه مجانا . ومن وجد في ملكه أو غيره دفنا (٣) عليه علامة كفر أخرج خمس ، وإن قل زكاة . وإن وجد بأرض حرب ، واحتاج إلى رد فغنيمة . وإن خلا عن علامة ، أو كانت إسلامية فلقطه (٤) .

باب أهل الزكاة (٥)

وهم ثمانية : الفقير : وهو واجد بعض كفايته ، والمسكين : وهو واجد (٦) معظمها . فيأخذان تمام كفايتهما لسنة ، وإن لزمتهما الزكاة . ومن أبيح له أخذ شيء فله سؤاله . وإن ادعى عيالا دين ، أو عدم كسب ، وعظ (٧) ، أو طرو فقر بشهادة ثلاثة ، ثم العامل : وهو جابيها ، وحافظ لها ، فيعطى أجره مثله . وإن تلفت الزكاة بيده فأجرته ببيت المال . وتكليفه ، وأمانته ، وإسلامه ، شروط . ثم المؤلف : وهو من يرجى إسلامه ، أو كف شره ، أو مسلم يرجى قوة (٨) إيمانه . ثم الرقاب : وهو المكاتب ، ولسيده دفعها إليه ، في عتق وفك . ثم الغارم : وهو المدين العادم ، فيعطى قدر دينه ، إلا الغارم لإصلاح ذات البين فيعطى مع غنائه . ومن غرم في محرم لم يعط حتى يتوب . ومن إدعى كتابة ،

(١) وهو المذهب ، كما في التنقيح (ص ١١٤) : قال : ففيه زكاة من عين أثمان وقيمه غيره ووقت

وجوبها بظهوره واستقرارها بإحرازه بعد سبك وتصفيه ، وفي الغاية " .. ربع العشر من عين نقد

وقيمة غيره بشرط كون مخرج من أصل وجوبها وبلوغها نصابا بعد سبك وتصفيه " (٣١٠/١) .

(٢) قوله : ويمنع منه الذمي ، إلى قوله : ملكه مجانا .. هذه زيادة من الأدمي رحمه الله .

(٣) قوله : " دفنا " بكسر الدال ، ما وجد من دفن الجاهلية .

(٤) قوله : " فلقطه " ، قال في الغاية " ولقطة من واحد متعدد بدخوله " (٣١٢/١) ، وقال في

المحرر : إلا أن يجده في ملك انتقل إليه فيدعه المالك قبله بلا بينه ولا صفة (٢٢٢/١) .

(٥) قوله : " باب أهل الزكاة " ، في المحرر " باب مصارف الزكاة " (٢٢٢/١)

(٦) قوله : " الفقير هو واحد كفايته والمسكين هو واحد معظمها " ؛ وفي المحرر : الفقير من لاشئ

له أو له يسير كفاية والمسكين من له أكثر الكفاية (٢٢٢/١-٢٢٣) ، وفي التنقيح : الفقير من

لا يجد شيئا البتة أو لا يجد نصف كفايته (ص ١٢٠) .

(٧) قوله : " وعظ " ، قال في المحرر : أخبر أنها لا تحمل لغني ولا لقوى مكتسب وأعطى بلا يمن (١/

٢٢٣) .

(٨) قوله : إيمانه ، في الأصل : إسلامه ، والتصحيح من هامش المخطوط (ق ٥٢-٥٣) .

أو غرما فصدقه السيد أو الغريم كفى . ثم سبيل الله تعالى : وهو غاز لا ديوان له .
 فيعطى كفايته ، ويرد فاضلها . والحج من السبيل (١) . ثم ابن السبيل : وهو المسافر إلى بلده
 لأمته ، فيعطى بلغته ، وإن كان موسرا يرد فاضلها . وإن وصل أو أبرئ الغريم ،
 أو عتق المكاتب ، أو رق ، فالزكاة (٢) باقية ردت . ويجزى دفعها إلى واحد من صنف ،
 فإن أخرجها ربها سقط العامل . وله دفعها إلى كل قريب سوى والد ، وولد ، وزوج ،
 وهاشمي ، ومولى ، وغنى ، ومكتسب وفقيرة تحت غنى ينفق . ونقلها في أوقات الحاجة
 إلى ذى رحم ، أو الجار ، أو العالم أفضل . وإن أضّر بنفسه أو عياله أو غريمه أثم (٣) .

باب إخراج الزكاة

يحرم تأخيرها مع القدرة وعدم الضرر . وينوى الولي والوكيل ، فإن أخر الوكيل
 الدفع نوى عنده . وإن أنن كل لشريكه في إخراج زكاته ضمن المسبوق ، وإن تساويا
 تضامنا . ودفع زكاته بيده أفضل . ويحرم نقلها إلى مسافة قصر وتجزئ . فإن فقد أهلها
 نقلها إلى أقرب بلد . ويخرجها الساعة في بلد أكثر حوله . ويخرج فطرته ببلد بدنه .
 ولمالك النصاب تعجيلها لعام ولا تصح عن نمائه . ولا يكفي ظهور زرع وطلع وحصرم .
 وإن عجل عن مائتي شاة فنتجت سخلة قبل الحول لزمه ثالثة . وإن تلف المال قبل الحول
 والزكاة بيد الساعي ردها . وإن وصلت إلى الفقير فلا ، وإن عجلها إلى غنى فافتقر عند
 الحول لم تجزئه ، وعكسه بعكسه . وتلفها من الساعي من الفقير فإن ظنه أهلا فأعطاه ،

(١) قوله : " والحج من السبيل " ، وهو من مفردات المذهب ، خلافا لمالك والشافعي وأبو حنيفة ،

وقدم في المقنع أنه لا يعطى ، قال في شرح المفردات (ص ١٠٥) :

والحج أيضا في سبيل الله عد وفي المقنع هذا واه

قال البهوتي ولنا حديث " أن رجلا جعل ناقة في سبيل الله فأرادت امرأة الحج فقال لها النبي صلى الله
 عليه وسلم : اركبها فإن الحج في سبيل الله " رواه أبو داود بمعناه (٢٧٦/٢) باب العمرة ، وقال في
 الكافي : الرواية الثانية لا يجوز لأن السبيل إذا اطلق إنما يتناول الغزو ولأنه لا مصلحة للمسلمين
 في حج الفقير ، ولا حاجة به إلى إيجاب الحج عليه (٣٣٦/١) .

(٢) قوله : فالزكاة باقية .. لعل المناسب أن يقول : " والزكاة باقية " لتسبك العبارة مع واو الحال ،
 كما في المحرر (٢٢٤/١) .

(٣) العبارة من قوله : ونقلها في أوقات الحاجة .. إلى قوله : أثم ، زيادة من الآدمي رحمه الله .

فبان غير أهل لم تجزئه إلا أن يظنه فقيرا فتبين غنيا . ولا تجزئ القيمة (١) . ومن ادعى ما يسقطها صدق وإن منعها بخلا أخذت قهرا وأجزأته . وإن غيب ماله أو قاتل دونه ، استتيب ثلاثا ، فإن أصر قتل حدا (٢) ، وأخذت من تركته .

باب زكاة الفطر (٣)

من أدرك جزء من رمضان ، مسلما ، حرا ، أو مكاتبا ، وله فضل عن حوائجه الأصلية ، يوما وليلة ، لزمته فطرته وفطرة كل مسلم يمونه ولو رمضان . فإن قل بدأ بنفسه ، ثم بزوجته ، ثم بعبده ، ثم بالأولى فالأولى بنفقته . فإن لم يجد إلا بعض صاع (٤) أخرج عن نفسه . وتخرج الموسرة تحت العبد ، أو المعسر عن نفسها . وإن كانت أمة ، أخرج سيدها ان خدمته نهارا . ويخرج ذو الحرية بقدرها ولا تدخلها المهايأه . ومن نفقته ببيت المال فلا فطرة له . ويخرج عن الجنين ندبا . وتجب فطرة العبد الأبق ، والضال ، والمغصوب ، دون الزوجة الناشز . ولا تجب عن غائب منقطع خبره . فإن علمت حياته أخرجت لما مضى . والواجب صاع تمر ، أو زبيب ، أو بر ، أو شعير ، أو أقط ، وفضلها

[٢٧]

(١) قوله : ولا تجزئ القيمة ، قال العلامة الشيخ محمد الجراح علامة الكويت رحمه الله : فإذا أداها من هذه الأصناف انتفع بذلك أصناف من الناس كالزارع الذى زرعها ، والحاصد ، والمشتري ليزكيها ، والفقير الذى أخذها ، وقد يبيعها إذا احتاج ، أما لو أداها مالا أي قيمة فقد خالف النص ولم ينتفع بها إلا أخذها .

(٢) قوله : " وإن غيب ماله أو قاتل دونه .. إلى قوله قتل حدا " ، قال فى شرح المفردات :

وبالزكاة باخل أو يكسل فيستتاب إن أصر يقتل

قال البهوتى : قياسا على تارك الصلاة ولم يحكم بكفره لان عمر وغيره امتنعوا من قتل مانعى الزكاة (ص ١٠٢) .

(٣) هذا الباب يكاد يتطابق مع ما ذكره فى المحرر (١/٢٢٦-٢٢٧) .

(٤) قوله : " صاعا " ، الصاع ٤ أمداد تعادل ٤٨٠ مثقالا وزنته بالجرامات ، مع الخلاف - فمن جعل المد ٤٢٠ جراما فالصاع = ٤ × ٤٢٠ = ١٦٨٠ ، ومن جعله ٤٣٢ جراما فالصاع = ١٧٢٨ ، وذكر الشيخ محمد العثيمين أن زنة الصاع من البر ٢٠٤٠ جراما أى يساوى كيلوين وخمسى عشر الكيلو ، وبالتتر حسب التقدير لىلمد فىساوى لترين و ٥٤ جراما (أنظر الروض المربع شرح زاد المستقنع ، تحقيق عبدالله الطيار ، إبراهيم الغصن ، خالد المشيقح ، عبدالله الغصن ، (١/٣٤٤) حاشية رقم (٦) ، وأنظر مقدمة وهبه الزحيلي فى " الفقه الحنبلي الميسر " ، (١/١٢-١٧) ، ويقدره البعض بـ ٢,٣٦ كجم .

كترتيبها . ويجزئ [العنب (١)] وطحين البر ، والشعير دون الخبز ، والقيمة والمعيب .
فإن عدم الخمسة فصاع من كل حب ، وتمر يقتات . ويجزئ دفع صاع من أجناس ،
والى جماعة ، وأصع إلى واحدة ، وعن العبد المشترك صاع . ومن أدى عن نفسه ،
وغيره المخاطب أجزاء وله تعجيلها عن العبد بيومين ، وفى يومه وقبل صلاته أفضل .
وإن أخرها أثم وقضى ويسقطها الدين المطلوب ومصرفها مصرف الزكاة .

كتاب الصوم (٢)

يلزم كل مكلف ، ويؤمر به صبي أطاقه . ومن علم الرؤية أو خوطب نهارا أمسك
وقضى (٣) . وإن غم صاموا بنية حكم به ولا تراويح (٤) ليلة إذ (٥) . وهلال النهار لليلة
المقبلة . ويثبت بقول عدل ، ولو أنثى فى أوله فقط . ورؤية بعض البلاد رؤية لجميعها .
وإن صاموا بقول واحد أو لغيم ثلاثين ولم يروا لم يفطروا . ولا يفطر من رد قوله لرؤية
صوم أو فطر ، ويتحرى الأسير ويعيد ما تقدم من شهره ، ويبى نية واجبه ، ويجزئ لنقله
نهارا ، ويبطل بإبطالها . فإن أعادها لنقل مع عدم مبطل غيرها صح . ومن زال عقله
كل يومه بغير نوم أو جنون قضا . ومن أفطر لعجز ملازم أطعم لكل يوم مدبر ، أو
نصف صاع تمرا أو شعيرا . ولا تسقط بعجزه . وإن خافت على جنينها ، أو رضيع ،

(١) قوله : ويجزئ [العنب] .. إلخ ، الكلمة غير مقروءة فى الأصل (ق ٥٤-٥٥) .

(٢) قوله : " كتاب الصوم " ، فى المحرر : " كتاب الصيام " (٢٢٧/١) .

(٣) فى الأصل " قضا " .

(٤) قوله : " ولا تراويح ليلة إذ " ؛ خلافا للمذهب وللمحرر أيضا (٢٢٧/١) ، قال فى الغاية "

وإن حال دون مطلقه نحو غيم أو قتر وجب صيامه حكما ظنيا احتياطا بنية رمضان ، ويجزئ إن

ظهر منه ، وثبت أحكام صوم من صلاة وتراويح ووجوب كفارة بوطء فيه وإمساك من أفطر ...

إلخ (٣٤١/١) ، وقال فى التنقيح " وإن حال دون منظره غيم أو قتر ليلة الثلاثين وجب صيامه بنية

رمضان ... وتصلى التراويح .. إلخ (ص ١٢٤) ، وساق الكافى ثلاث روايات أولاها عن الوجوب (١)

(٣٤٧/١) وتوسع المبدع فى المسألة وفصل فيها وانتهى بقوله : : ظاهره لاتصلى التراويح ليلته

إذ أو ليتشد اقتصارا على النص ، واختار جماعة عكسه وقال ، قال المحمّد : هو أشبه بكلام أحمد : "

القيام قبل الصيام " ؛ وزاد : جزم به فى " الوجيز " فعليه تصلى التراويح (٥/٣) .

(٥) قوله : ليلة إذ ، فى الأصل ليتشد وهي من الهامش (ورقة ٥٤-٥٥) .

أفطرت ، وقضت وأطعمت . وإن كانت ضئرا (١) أطعم الولي ، وتسقط بعجزها . وإن خافت على نفسها قضت فقط . وفطر المسافر (٢) ، والمتضرر أفضل . ولمن نيته سفرا أو حضرا الفطر (٣) ولو بالجماع .

باب ما يبطل الصوم (٤)

من أدخل جوفه شيئا من أى موضع كان ، أو بلغ نخامة حصلت فى فيه ، أو دم أسنانه ، أو ريقه بعد إخراجة عن فيه ، أو حجم ، أو احتجم (٥) ، وإن لم يظهر دم ، أو استقاء ، أو استمنى ، أو لمس ، أو باشر دون الفرج . أو قبّل ، أو كرر النظر ، فأمنى أو

[٢٨]

(١) قوله : ضئرا ، هذه من الهامش وليست من الصلب (ورقة ٥٤-٥٥) .

(٢) وهو من المفردات ايضا ، قال فى " المفردات " :

ليس من البر الصيام فى السفر وفطره أفضل أحذا بالأثر

قال البهوتى : ولنا قول النبي صلى الله عليه وسلم " ليس من البر الصيام فى السفر " متفق عليه .

خلاف لابي حنيفة ومالك والشافعى وقوهم : الصوم أفضل لمن قوى عليه (ص ١١٣) .

(٣) قوله : " ولمن نيته سفرا أو حضرا الفطر ولو بالجماع " ، قال فى المحرر : على روايتين (٢٢٩/١) ،

اختار الأدمى الفطر ، وهو من " المفردات " أيضا قال :

ومن نوى الصيام وهو حاضر فى يومه يفطر إذ يسافر

قال البهوتى : يعنى إذا انشأ السفر فى أثناء يوم من رمضان فله الفطر ، خلافا لأصحاب الرأى ،

ومالك والشافعى لقوهم : إن الصوم عبادة تختلف بالحضر والسفر فإذا اجتماعا فيها غلب حكم

الحضر كالصلاة (ص ١١٣) ، قوله : " حضرا " غير واضح فى الأصل ، وكذا فى المبدع (١٥/١) ،

وقوله : ولو بالجماع ، قال فى المبدع : لأن من له الأكل له الجماع ، وقوله : ولو بالجماع زيادة

من الأدمى رحمه الله تعالى .

(٤) قوله : " ما يبطل الصوم " ؛ فى المحرر " باب ما يفسد الصوم " (٢٢٩/١)

(٥) قوله : " أو حجم أو احتجم " ، وهو المذهب ومن مفردات المذهب ، قال فى الغاية فى " باب

ما يفسد الصوم " " أو حجم أو احتجم " (٣٥٠/١) ، والتنقيح (ص ١٢٦) ، والمبدع (٢٥/٣) ،

وقال فى " المفردات " :

قل أفطر الحاجم والمحجوم بدأ أتى النص عداك اللوم

قال البهوتى شارح المفردات : أى يفطر الحاجم والمحجوم بالحجامة إذا ظهر بها دم لحديث قول النبي صلى الله

عليه وسلم أفطر الحاجم والمحجوم رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أحد عشر نفسا ، خلافا لابي حنيفة

ومالك والشافعى يجوز للصائم أن يحجم ولا يفطر لأن الدم الخارج أشبه القصد (ص ١١٤) .

مذى ، ذاكرًا مختارًا ، أمسك ، وقضى ، ولا كفارة . وإن ذرعه القى ، أو افتصد ، أو اغتسل ، أو احتلم أو قطر في إحليله ، أو أمني نهارًا من وطئ ليلا ، أو مذى بنظر ، أو أمني بفكر ، أو صام وعليه غسل ، أو دخل حلقه ذباب ، أو غبار ، أو دخان ، أو ماء طهارة ، ولو بمبالغة ، أو أصبح وفي فيه طعام فلفظه ، أو وطئت نائمة فلا قضاء . وإن ذاق طعاما ، أو جمع ريقه ، وابتلعه ، أو مضغ علكا ، أو كرر نظرا ، أو قبل ذو شهوة تحركه كره . ويحرم ما غاب على ظنه وجود مفسدته . وإن أكل معتقدا بقاء الليل ، أو دخوله فبان بخلافه ، أو أكل شاكا في دخوله أفطر . وإن أكل شاكا في خروجه فلا . ويسن تأخير سحوره ، وتعجيل فطوره ، وعلى تمر وبسر أو ماء قائلا ما ورد .

فصل (١)

ومن لزمه الإمساك فوطئ فرجا مطلقا في نهار رمضان ، أو أدرك الفجر ، فنزع قضى وكفر (٢) . وإن طاوعت المرأة قضت وكفرت . وإذا اكرهت ، أو ساحقت قضت فقط وإن أمنت . والكفارة عتق ، فإن عدم صام شهرين متتابعين ، فإن عجز أطعم ستين فقيرا ، فإن عجز (٣) سقطت . وإن جامع ثم جن ، أو سافر ، أو مرض في يومه كفر . ومن وطئ في يوم مرارا كفر مرة . وإن كفر ثم وطئ فثانية ، أو وطئ في يومين ولم يكفر فكفارتان .

حكم
الجماع
نهار
رمضان

(١) هذا الفصل من صنع الأدمي رحمه الله وهو تابع لباب ما يبطل الصوم ، وجعله المحرر في باب واحد .

(٢) قوله : " فترع قضى وكفر " ؛ على الصحيح من المذهب لأن الترع جماع يتلذذ به قال في المفردات :

والترع عندنا جماع يذكر مذ بان فجر معه يكفر

خلافًا لأبي حنيفة والشافعي ومالك بقولهم أنه ترك للجماع ولا يقدر على أكثر مما فعله ، وخلافًا للموفق أيضا بقوله : هذه المسألة تقرب من الاستحالة إذ لا يكاد يعلم بطلوع الفجر على وجه يتعقبه الترع من غير أن يكون قبله شيء من الجماع فلا حاجة إلى فرضها والكلام فيها (ص ١١٦) . وفي الغاية : الترع جماع (٣٥٤/١) ، وفي " زوائد الكافي والمحرر على المنقح " لابن عبيدان (٨٣/١) يتخرج أن لا قضاء عليه ولا كفارة ، أى في المحرر ، وفي الأصل : يتخرج أن قضى لا يكفر (٢٣٠/١) ، وهذا يدل على أن القضاء والكفارة من ترجيح الأدمي رحمه الله على المحرر .

(٣) العبارة من قوله : " فإن عجز .. إلى قوله في يومه كفر " من الهامش وليست من الصواب (ورقة ٥٦-٥٧) .

باب قضاء الصوم (١)

يسن فورية القضاء وتتابعه . ومن قضى عن تام هلاليا ناقصا أجزأه (٢) . ومن قضى أياما فثلاثين . وإن مات مفرطا أطعم عنه لكل يوم فقير . وإن أظله آخر قضى وأطعم ، فإن مات أضعفت . ومن مات عن نذر طاعة سن فعله عنه . ويحرم بترك فرض موسع بلا عذر . ويسن صوم ست من شوال ، وله تفريقها ، وعشر ذى الحجة ، والمحرم ، وآكده تاسوعاء وعاشوراء ، وأيام البيض ، والأثنين والخميس ، وصوم داود . ويحرم صوم أيام التشريق نفلا ، والعيدین مطلقا ، ويكره الوصال ، وإفراد رجب ، والجمعة ، والسبت ، والنيروز ، والمهرجان ، ويوم الشك (٣) ، وتقدم رمضان بيومين ، أو ثلاثة ، إلا أن يوافق عادة . والمتنفل بغير الحج أمير نفسه . وللحاضر منع زوجته من صوم نفل . ولا يصح ممن عليه فرضه إن علمه . وليلة القدر في عشر رمضان الآخر ، وسابعته أرجأ ، فيدعو اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني (٤) .

[٢٩]

باب الاعتكاف

يسن ، والصوم له ، فإن نذر به لزمه ، وإن نذر الصوم به صح ، والصوم بدونه . والنية شرط . ومسجد الجماعة المذكور وإن تدخله جمعة فالجامع أفضل . ولا يعتبر مسجد بتعيينه ، إلا الثلاثة ، ويجزئ فاضلها عن مفضلوها (٥) ولا عكس . وأفضلها الحرام ، ثم

زد
٣٤

(١) قوله : " باب قضاء الصوم " ، في المحرر : " باب صوم القضاء والتطوع " .

(٢) قوله : " ومن قضى عن تام هلاليا أجزأه " ، أى من فاته الشهر كله تاما أو ناقصا فصام عنه

تسعة وعشرين يوما أجزأته إن كان شهرا هلاليا ، كما في المحرر (١/٢٣٠) .

(٣) قوله : " والشك " : أى يوم الشك وهو ليلة الثلاثين من شعبان إذا لم يكن غيم ولا قتر .

(٤) قوله : " اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني " ، من حديث عائشة رضى الله عنها قالت :

قلت يارسول الله أرأيت إن علمت أى ليلة ليلة القدر ما أقول فيها ، قال : قولى " اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني " رواه أحمد وابن ماجه والنسائي والترمذي وصححه واللفظ له أحمد

(١٨٢/٦) ابن ماجه (٢/١٢٦٥) ، كتاب الدعاء ، الترمذي (٥/١٩٥) كتاب الدعوات .

(٥) قوله : " ولا يعتبر مسجد بتعيينه إلا الثلاثة ويجزئ فاضلها عن مفضلوها ولا عكس .. إلخ " ، لم

يذكر ذلك في المحرر . ومقصود هذه العبارة أنه لو عين مسجدا للاعتكاف لم يتعين إلا المساجد =

المدنى . ولا يتجر ولا يتكسب بالصنعة ، ولا يسن له إقراء القرآن والعلم . وله أن يتزوج فى المسجد ، ويشهد النكاح ، والخروج لما لا بد منه ، كطهارة ، وجمعة ، وأكل ، ونحوه ، وسؤال عن مريض ، ولا يعود ، ولا يشهد جنازة ، ولا يخرج إلى منارة المسجد المنفصلة بلا شرط . ومن نذر اعتكاف شهر دخل المسجد قبل ليلته الأولى . فإن قطعه لعذر كحيض ، وعدة وفاة ، ومرض ، وخوف فتنة ، بنى (١) إذا زال عذره وكفر كفارة يمين . فإن نذر اعتكاف شهر مطلق لزمه متتابعاً . فإن قطعه للعذر استأنف إن شاء أو بنى وكفر . وإن وطئ فرجا ، أو أمنى بمباشرة ، أو سكر ، أو ارتد ، أو خرج لما له منه بد فى معين استأنف وكفر ، وإن لم يكن معيناً استأنف ولا كفارة . وإن نذر اعتكاف يومين فله تفريقهما ، وإن قال متتابعين فلا . وله تحليل عبده ، وزوجته ، إلا من نذر شرعاً فيه بأننه . ويعتكف المكاتب ، ويحج مالم تضق مدة نجمه (٢) . ويعتكف المهايأ (٣) فى نوبته . ويسن لمن حاضت مكث مدة حيضها فى خيمة بالرحبة (٤) إن أمنت .

كتاب الحج (٥)

يجب ، والعمرة على الفرد فى العمر (٦) مرة ، على كل مسلم حر مكلف ، ملك زادا

= الثلاثة الحرام والنبوى والأقصى لحديث " لاتشد الرحال " ، وقوله : ويجزئ فاضلها عن مفضوها ولاعكس ، أى لو عين لاعتكافه الأفضل كالمسجد الحرام لم يجز اعتكافه فيما دونه كمسجد المدينة أو الأقصى ، وعكسه أى لو نذر اعتكافاً بمسجد المدينة أو الأقصى أجزأه بالمسجد الحرام ، أو بالأقصى أجزأه المدينة ، انبذع (٧١/٣) ، الغاية (٣٦٥/١) ، والمغنى (٤٩٣/٤-٤٩٤) .

(١) فى الأصل " بنا " .

(٢) قوله : " نجمة " أى زمن قسطه المقرر مع سيده ، وفى الصحاح : الوقت المضروب ، ويقال نجم المال تنجيماً إذا أداه نجوماً .

(٣) قوله : " المهايأ " ، بضم الميم ، الاتفاق على قسمة المنافع على التعاقب ، " معجم لغة الفقهاء " ، ص ٤٦٦ ، و " المطلع " ، ص (١٥٨) .

(٤) قوله : " بالرحبة " ، أى رحبة المسجد ، وقوله : إن أمنت ، أى إن أمنت الضرر .

(٥) قوله : " كتاب الحج " ، وفى المحرر : " كتاب المناسك " (٢٣٣/١) .

(٦) قوله : يجب والعمرة على الفور فى العمر مرة ؛ وهو المذهب ؛ قال العلامة عثمان النجدى :

= والحج والعمرة واجبان فى العمرة مرة بلا توان

وراحلة (١) صالحة لمثلته ، بعد كفايته الدائمة ، ووجد طريقا آمنا لا خفارة فيه ، ذا ماء وعلف ، وزمانا يسع السير . ويزيد الأعمى قائدا ، والمرأة محرما ، مكلفا ، مسلما ، باذلا للخروج ، وهو زوج ، أو من تحرم عليه أبدا بنسب أو بسبب مباح يحرمها ، ونفقته عليها . ولا يشترط الراحلة لمسافة لا تقصر . ولا تثبت الاستطاعة ببذل أو ببذل مال . وإن استتاب من عجزه ملازم أجزا عنه ، وإن عوفى بعد إحرام نائبه . فإن مات مفرطا حج من كل ماله . فإن قل أو زاحمه دين فمن حيث بلغ . ومن وصى بحج نفل ، أو استتاب فيه ولو قادرا ، صح من الميقات . ويصح حج عبد ، وصبي ، ويحرم عنه وليه . ويستأذنه المميز ، والأم هنا ولي . وعلى الولي عمل مسأعا عجزهما ، ونفقة حجهما ، وكفارته . ولا يملك منع زوجته من فرض مطلقا ، بل من نفل أحرمت ، أو عبده ، بلا إننه . وإن بلغ أو عتق (٢) في الحج بعرفة قبل سعيه ، أو في العمرة ، قبل طوافها أجزأهما .

= كذا في المغني (١٣/٥) ، وفي المقنع (٥/٨) والشرح الكبير (٥/٨) وزاد وتجب على من يجب عليه الحج في إحدى الروايتين ، وكذا في الإنصاف وزاد : والصحيح في المذهب أنها تجب مطلقا وعليه جماهير الأصحاب ، واختار شيخ الإسلام أنها سنة (٥/٨-٩) ، وكذا في المبدع (٨٤/٣) ، وفي الغاية "فرض كفاية كل عام" (٣٧٥/١) ، وفي التنقيح المشيع "ويجبان في العمر مرة واحدة وهو فرض كفاية كل عام" (ص ١٣٣) ، وفي شرح منتهى الإرادات ، قال : وفيه نظر فإن فرض الكفاية إنما هو إحياء الكعبة بالحج وذلك يحصل بالنفل ويلزم من قوله بطلان تقسيم الأئمة الحج إلى فرض ونفل ، واللازم باطل فالملزوم كذلك نصا ، فهو فرض كفاية كل عام على من لم يجب عليه عينا (٥١١/١) .

(١) في مسألة الزاد والراحلة والطريق والاستطاعة ، ذكر في المغني : تقسم الشروط أقساما ثلاثة : منها ما هو شرط للوجوب والصحة كالإسلام والعقل ، ومنها ما هو شرط للوجوب والإجزاء كالبلوغ والحرية ، ومنها ما هو شرط للوجوب فقط وهو الاستطاعة ، واختلف في الطريق هل هو من شرائط الوجوب على روايتين ، المغني (٧/٥-٨) . وفي الغاية "الإسلام والعقل : لوجوب وصحة وإجزاء (٣٧٥/١) .

(٢) قوله : " وإن بلغ أو عتق " ، إلى قوله ؛ أجزأهما ؛ خلافا للأئمة الثلاثة وكذلك العمرة قبل طوافها ، ابن عبدالحادي ، " مغني ذوى الأفهام " ، (ص ١٨٥) .

باب المواقيت

وهي خمسة (١) : ميقات أهل المدينة ذو الحليفة ، والشام ومصر والمغرب الجحفة ، واليمن يللم ، ونجد قرن ، والمشرق ذات عرق . وهي لمن مر بها من غيرهم . ومن عرج (٢) عنها أحرم إذا حاذى أقربها إليه . ومن منزله دونها أحرم منه . ولا يسن إحرامه قبل ميقاته ولا حَجَّه (٣) قبل أشهره شوال ، وذى القعدة ، وعشر الحجة .

ولا تكره العمرة في شئ من السنة . وإن عبره مريد نسك ، أو هو فرضه ، رجع إن أمن قوت الحج فأحرم ، وإن أحرم لزمه دم وإن عاد . ومن أراد مكة فدخلها حلالا لغير قتال مباح أو حاجة متكرره لزمه دم . وإن جاوزها قاصدا لغيرها ، ثم أرادها ، أو خوطب (٤) ، أحرم مكانه مجانا (٥) . وميقات عمرة من كان بمكة الحل ، فإن أحرم منها لزمه دم .

- (١) قوله : " وهي خمسة " لما في المتفق عليه عن ابن عباس رضى الله عنهما " أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة ولأهل نجد قرن المنازل ولأهل اليمن يللم ، هن هن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن أراد الحج والعمرة ، ومن كان دون ذلك فمن حيث أنشأ حتى أهل مكة من مكة " (٣/٣٨٤) البخارى بتحقيق عبدالباقى ، كتاب الحج ، باب مهل أهل مكة للحج والعمرة ، ومسلم بتحقيق عبدالباقى (٢/٨٣٨) كتاب الحج ، باب مواقيت الحج والعمرة .
- (٢) قوله : ومن عرج عنها ، في الأصل : ومن عجز ، والتصحيح من هامش المخطوط (ورقة ٥٨-٥٩) .
- (٣) قوله : " ولاحجة قبل أشهره شوال وذى القعدة وعشر الحجة ، هذه إضافة من الأدمي رحمه الله ، قال في المفردات :

والحج والعمرة إن لم يقعا في أشهر الحج فما تمتعا

يعنى إن أحرم بالعمرة في غير أشهر الحج لم يكن متمتعا ولم يلزمه دم تمتع سواء وقعت أفعالها في أشهر الحج أو في غيره ، (ص ١٢١) . وفي التنقيح : " يكره إحرام ميقات والحج قبل أشهره " (ص ١٣٦) ؛ وفي الغاية (١/٣٩٠) كما قال ، وزاد وينعقد ؛ وفي معنى ذوى الأفهام " وفاقا للثلاثة ، ويصح " .

(٤) قوله : " خوطب " ، أى بلغ أو عقل أو عتق ونحو ذلك .

(٥) قوله : " مجانا " ، أى من غير أن يلزمه دم .

باب أقسام النسك

وهي ثلاث ، أفضلها التمتع (١) ، ثم الأفراد ، ثم القران . فالتمتع أن يعتمر قبل الحج في أشهره ويفرغها . والأفراد أن لا يأتي في أشهر الحج غيره . والقران أن يحرم بهما معا ، أو بالعمرة ثم بالحج قبل طوافها ، ويفعل ما يفعله المفرد . ولا يصح إدخال العمرة (٢) على الحج . وتجزئ عمرة القران (٣) عن عمرة الإسلام . وعلى المتمتع والقارن دم إن قصرا إلى الحرم . والمتمتع من أحرم بالعمرة في أشهر الحج ، وحج من سنته ولم يخرج بينهما إلى مسافة قصر ، ولم يحرم بالحج من الميقات . ولا يسقط دم المتعة والقران بفساد الحج . فإن عدم الدم موضعه صام ثلاثة أيام ، والأفضل قبل يوم النحر ، وله تقديمها إذا أحرم بالعمرة ، وسبعة إذا فرغ من الحج وله تفريقها . وإن وجد الهدى بعد شروعه في الصوم أجزأه الصوم . وإن أخر الهدى عن أيام النحر ، أو صوم الثلاثة عن أيام الحج قضى ، وعليه دم . ويسن للمفرد ، والقارن ، فسخه إلى عمرة بعد طواف وسعى ، مالم يقفا بعرفة ولم يسوقا هديا (٤) . وإن خافت متمتعة بحيضها فوته ، أهلت

[٣١]

(١) قوله : " أفضلها التمتع " ، قال في المغني : فنقلهم من الأفراد إلى القران إلى المتعة ولا ينقلهم إلا إلى الأفضل ، وتأسف إذ لم يمكنه ذلك فدل على فضله ، المغني (٨٤/٥-٨٥) ؛ والمقنع (١٥١/٨) ، الشرح الكبير (١٥١/٨) ، والإنصاف (١٥١/٨) وقال على الصحيح من المذهب ، وهو من مفردات المذهب ؛ وذكر الجميع عنه : إن ساق الهدى فالقران أفضل . وقال في المفردات :

وأفضل الأنساك فالتمتع لا مفردا وقارنا فاستمعوا

قال السبهي ، شارح المفردات (ص ١١٩) : ولنا أن التمتع آخر ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي الغاية : " وهو أفضل " (٣٩١/١) .

(٢) قوله : " ولا يصح إدخال العمرة على الحج " ؛ لأن إدخال العمرة على الحج لا يفيد كما لو استأجره على عمل ثم استأجره عليه ثانيا ، ولأن إدخال الحج فيه زيادة عمل كالوقوف والرمي ، أنظر المقنع (١٦٢/٨) ، والشرح الكبير (١٦٧/٨) ، المغني (٩٥/٥) .

(٣) قوله : " وتجزئ عمرة القران عن عمرة الإسلام " ؛ قال في الإنصاف : على الصحيح من المذهب (١٦٧/٨) ، وفي المغني : يختلف في أجزاء عمرة القران (٨/٥) .

(٤) قوله : " مالم يقفا بعرفة ولم يسوقا هديا " ، المقنع (١٨٥/٥) ، الشرح الكبير (١٨٥/٥) ، والإنصاف (١٨٥/٥) وقال : أعلم أن فسخ القارن والمفرد حجها إلى العمرة مستحب بشرط ، نص عليه ، وعليه الأصحاب قاطبة ، وهو من مفردات المذهب .

وصارت قارئة ، ولم تقض طواف القدوم . ومن أحرم بنسك مطلقا ، صرفه إلى ماشاء ، فإن أنسيه ، وقد ساق الهدى ، لم يجزه عن العمرة ، أو بحجتين أو عمرتين انعقد بواحد ، أو عن اثنتين ، أو أحدهما مَبْهُمَاً وقع عن نفسه ، أو نفلا ، أو نذرا ، أو لغيره وعليه حجة الإسلام صرف إليها .

باب صفة الإحرام^(١)

من أرادَه تَنظف^(٢) ، وتجرد إلى إزار ورداء أبيضين نظيفين ، وله التطيب ، واستدامته . ثم يحرم عقيب^(٣) صلاة . فينوي بقلبه قائلا بلسانه : اللهم إني أريد النسك الفلاني فيسره لي وتقبل مني . ويشترط^(٤) فيقول : وإن حبسني حابس فَمَدَلِّي حيث حبسني . ثم يلبي فيقول : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد ، والنعمة ، لك والملك ، لا شريك لك . مكثرا منها ، ويدعو^(٥) بعدها ، ويجهر الذكر ، ويقطعها الحاج حال رميه ، والمعتمر حال طوافه .

(١) يتقارب العنوان ويختص إلى حد التطابق في هذا الباب بين المنور والمحرر .

(٢) قوله : " من أرادَه تَنظف " ، في المحرر : السنة أن يغتسل (٢٣٦/١) ، والمغني : فسن لها الاغتسال وليس ذلك واجبا ... (٧٥/٥) ؛ وقوله : وله التطيب ؛ في المغني " في بدنه خاصة " (٥٧/٧٧) ، وإن طيب ثوبه فله استدامته ما لم يترعه ، المغني (٨٠/٥) ، وفي حواشي التنقيح للحجاوي : ولا يضر ما وجد من ريح الطيب، بعد إحرامه مما تطيب قبله (ص ١٤٣) .

(٣) قوله : " يحرم عقيب صلاة " ، قال في الإنصاف " فائدة " : لا يصلي الركعتين في وقت نهي على الصحيح من المذهب (١٤٤/٨) . ونقل في المغني أدلة استحباب الإحرام عقيب الصلاة المكتوبة أو ركعتين (٨٠/٥-٨٢) ، وعند البعض ليس للإحرام صلاة مخصوصة ، لكن إن وافق صلاة فرض أحرم عقبها ، وإن صلى ركعتي الوضوء وأحرم عقب ذلك فحسن .

(٤) وهي ضباعة بنت الزبير رضي الله عنها ، من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير ، فقالت : يا رسول الله إني أريد الحج وأنا شاكية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم حجى واشترط أن مَجَلِّي حيث حبستني " متفق عليه ، أخرجه البخاري في باب الأكفاء في الدين من كتاب النكاح (٩/٧) ومسلم في باب جواز اشتراط المحرم التحلل ، من كتاب الحج (٨٦٧/٢-٨٦٨) .

(٥) في الأصل : " ويدعوا " .

باب محظورات الإحرام (١)

وهي تسع : وطء كل فرج مطلقا ولا يفسد (٢) النسك بغيره ، ويوجب شاة في العمرة ، وبدنة في الحج . وعليها إن طأعت . وعليهما إتمامه والقضاء من قابل حيث أحرم إن كان أبعد من الميقات وإلا فمنه . وعليه نفقة قضائها إن أكرهها . ويسن تفريقهما (٣) من حيث وطئ . وفي الوطء بعد التحلل الأول دم ، والإحرام من التمتع . وإن وطئ متمتع بعد السعي . وقبل الحلق فشاة . الثاني دواعي الشهوة فمن لمس ، أو باشر دون الفرج ، أو استمنى ، أو كرر النظر فأمنى في حج فبدنه ، وإن أمنى بنظرة أو كررها فمذى أو لمس فلم ينزل فشاة . وإن أمنى بفكر ، أو استمنى فمذى فلا شيء . الثالث : النكاح ، فلا يصح له ، ولا منه ولا دم ، وله ارتجاع زوجته ، ويكره له الخطبة وأن يشهد النكاح . الرابع : إزالة الشعرة ، ففي شعرة مدبر ، وفي اثنتين مدان ، وفي ثلاث فصاعدا دم ، أو إطعام ستة فقراء ، لكل مدبر ، أو نصف صاع تمر أو شعير ، أو صديام ثلاثة أيام . وشعر الرأس والبدن وحلقه وقطعه سواء ، وإن حلق مكره فدى الحالق . وله حلق حلال ، وإزالة شعر أذى عينه وجلده ، والحجامة من غير قطع شعر . وحك رأسه وجسده برفق ، وقتل القمل . الخامس : قلم الأظفار ، وحكمها كالشعر ، وله إزالة مكسورها . السادس : تغطية الرأس والأذنان منه ، ولو بحناء (٤) وطين أو دواء . وله تلبيده بصمغ وغسله ودهنه والحمل عليه وتظليله حتى فى المحمل ويغطي به الخنثى ويفدى . السابع : لبس المخيط ، فلو وضع على كتفه قباء ولبس منطقة (٥) أو سروالا ، أو حقا ،

[٣٢]

- (١) قوله : " باب محظورات الإحرام " ، فى المحرر : " باب محظورات الإحرام وجزائها " (٢٣٧/١) .
 (٢) قوله عن الوطء : " ولا يفسد النسك بغيره " ، قال فى المحرر : بعمده وسهوه (٢٣٧/١) ؛ وأنظر المقنع (٣٣٢/٥) ، الشرح الكبير (٣٣٤/٥) ، والانصاف (٣٣٤/٥) وزاد بقوله : على الصحيح من المذهب ، وعليه الأصحاب ، أن الساهى فى فعل ذلك كالعامد ، وقطع به كثير منهم ، وكذا الجاهل والمكره ، وفى الغاية " وطء يوجب الغسل ولو سهوا أو جهلا أو مكرها ، ويتجه احتمال أو مجنون (٤٠٦/١) .
 (٣) قوله : " ويسن تفريقهما " ، قال فى التنقيح : " أى يسن تفرقهما فى القضاء بحيث لا يركب معها فى محمل ، ولا يترل معها فى فسطاط ، ونحوه نصا (ص ١٤٢) ، وهى زيادة من الأدمى رحمه الله .
 (٤) فى الأصل " بحنا " ، وقوله : ولو بحناء وطين أو دواء زيادة من الأدمى رحمه الله تعالى .
 (٥) المنطقة ، ما ينتطق به وفى " المطلع " : ما شددت به وسطك ، والنطاق إزار فيه تكة تنتطق بها المرأة ، (ص ١٣٥) .

أو جمجما مع وجود إزار ونعل قدم . وله أن يتشح ، ويتزر قميصا ، ويعقد هميانا (١) خاف حله ، وإزارا دون رداء ، وينقلد سيفاً ضرورة . وإحرام المرأة فى وجهها ، ولها السدل عليه بلا مباشرة ، ولبس المخيط والحلى وتشارك الرجل فى دم القفازين . ولهما لبس المعصفر ، والكحلى ، والخضب بالحناء ، والكحل بالإثمد ، ونظر المرأة ، وتكره الزينة . الثامن : الطيب . فلو طيب بدنه ، أو ثوبه بمسك ، أو زعفران ، أو ورس ، أو ند (٢) ، أو ماء ورد ، ونحوه أو دخان عود ، أو مافيه طيب يظهر ريحه ، أو إدهن به ، أو تعمد شمه ، أو نزع ثوب إحرامه المطيب ثم لبسه فدى . وله شم عود ، وشيح ، وقيصوم (٣) ، وإذخر ، وورد ، وبنفسج ، وريحان ، والإدهان بما لا طيب فيه . ففدية التغطية ، واللبس والطيب كفدية الحلق . التاسع : الصيد . فلو اتلف بفعله ، أو سببه ، صيدا وحشيا أصلا مأكولا ، أو ماتولد منه ، ومن غيره كالسمع (٤) ، أو العسبار (٥) ، أو أزمه ، أو أكله وقد صيد لأجله ، أو دل عليه (٦) ، أو أشار إليه ضمنه . وإن جرحه فغاب ضمن أرش جرحه ، وكذلك إن وجدته ميتا ولم يتيقن موته بجرحه ، أو قتله لصياله ، أو خلاصة من خطر هدر . ومن أحرم بصيد أرسله وملكه عليه ، فإن أبى أرسل قهرا . ولا يملك محرم صيدا إلا بإرث ، فإن أمسكه حتى يحل ثم نبهه ضمنه وكان ميتة . وجزاء النعامة بدنه ، والحمار ، والبقر ، والابل ، والثيتل (٧) ، والوعل بقرة ، والضبع ،

(١) الهيمان : الكيس الذى يجعل فيه النفقة ونحوها ويشد على الوسط .

(٢) الند : الطيب ، غير عربى ، بفتح النون طيب مخلوط من مسك وكافور وقيل هو العنبر ، صحاح .

(٣) قوله : شيح ، وقيصوم ، وإذخر .. إلخ ، الشيخ نبت سهلى رائحته طيبة ترعاه الماشية أصفر الزهر وأحمره " معجم ألفاظ الفقهاء " (ص ٢٦٧) .

(٤) السَّمْع : بتشديد السين وكسرهما ، سبع مركب ، وهو ولد الذئب من الضبع ، الجوهري ، الصحاح (١٢٣٢/٣) ، ومنه قول الشنفرى فى لاميته :

وإلى لمولى الصبر أجتازُ بَرَّه
على مثل قلبِ السَّمْعِ والحزمُ أَفْعَلُ

(٥) العِسْبَار : بكسر العين وسكون السين ، قال فى المطلع ، ولد الذئبة من الذئخ ، بكسر الذين ، والذئخ ذكر الضبع ، (ص ٣٨١) .

(٦) قوله : " أو دل عليه أو أشار اليه " ، قال فى الغاية : لا إن دل على طيب ولباس أو ناوله الألة لا لصيد فصاد بها ، أو دل حلال محرما على صيد ويتجه ويحرم - أى أن يدل حلال محرما على صيد - خلافا له ، قال الشارح : وكلام الأصحاب موافق للاقناع فى إباحة دلالة الحلال محرما على الصيد فتأمل انتهى . (٤٠٢/١) .

(٧) الثيتل : هو الوعل المسن ، بفتح المثلثة بعدها ياء مثناة ، تحته ساكنة ، وثالثة تاء مثناة فوقية مفتوحة ، وقيل هو الوعل عامة ، وقيل ذكر الأروى يترل الجبل ولا يبرحه ، " المطلع على أبواب المقنع " ، (ص ١٧٩) .

والظبي ، والثعلب ، شاة ، والأرنب ، واليربوع ، جفرة ، وهي بنت ثلث سنة ، والوبر (١) جَذِي ، والحمام ، وهو ماعبٌ وهدر شاة . وفي الصحيح ، والكبير ، والأنثى ، والحامل ، وعكسهم مثله في الحرم ، أو قيمة المثل طعاما ، فيتصدق به ، أو يصوم عن كل مُد بُر ، أو نصف صاع تمر ، أو شعير من القيمة يوما . وفيما لامثل له ، وفي البيض ، والجراد قيمته وفي الريش مالم يعد مانقص . وعلى الشركاء جزاء واحد . ومن كرر محذور جنس سوى الصيد ولم يكفر فكفارة واحدة ، سواء فعلها رافضا لإحرامه ، أو لا . ولا شئ مع نسيان تطيب ، ولبس ، وسهو سائر المحظورات كعمده (٢) .

فصل صيد الحرم (٣)

ونباته حرام على الحلال والحرام ، سوى اليابس والإذخر وزرع الانسان . فلو قتل حلال من الحل صيدا في الحرم ضمنه ، وإن عكس فلا . وإن أرسل كلبه لاسهمه من الحل على صيد قريب الحرم فقتله فيه ضمنه . ويباح صيد السمك (٤) من الحرم . وفي كبير شجره ، والوسطى بقرة ، والصغيرة شاة ، والغصن مالم يعد قسطه ، والحشيش ما لم يعد قيمته . وإن أتلغ غصنا في الحل أصله في الحرم ضمنه ، ولا عكس . ويحرم الانتفاع بما ضمن . وحده من (٥) المدينة ثلاثة أميال ، ومن العراق واليمن وعرفة

(١) الوبر : بسكون الباء ، حكى الأزهري عن ابن الاعرابي قال : الوبر : الذكر ، والأنثى ، وبرة وهي في عظم الجرد إلا أنها أنبل وأكبر ، وهي كحلاء ، وجمعها وبار ، وهي من جنس بنات عرس ، وقال الجوهري : دوية أصغر من السنور طحلاء لوفا بين الغيرة والبياض ، لا ذئب لها ؛ المطلع (ص ١٨١) ؛ والجوهري " الصحاح " (٨٤١/٢) .

(٢) قوله : " سهو سائر المحظورات كعمده " ، أنظر المنقح (٣٣٢/٥) ، الشرح الكبير (٣٣٤/٥) ، الإنصاف (٣٣٤/٥) .

(٣) قوله : " فصل صيد الحرم " ، في المحرر : " صيد الحرم وجزاؤه " (٢٤١/١) .

(٤) قوله : " ويباح صيد السمك " ، قال في المنقح ولا يحرم صيد البحر على المحرم وفي إباحته في الحرم روايتان (٣١٧/٨) ، والشرح الكبير (٣١٧/٨) ، والإنصاف (٣١٧/٨) وقال : هذا اجماع واعلم أن البحر الملح والأنهار والعيون سواء وما يعيش في البر والبحر كالسلحفاة على الصحيح من المذهب جزم به المصنف وقدمه في الفروع أ.هـ .

(٥) قوله : " وحده من المدينة ثلاثة أميال .. إلخ " ، قال العلامة العاصمي في حاشية الزاد : ودائرة حرم مكة قد نصب عليها أعلام في جهاتها الأربع فحده من طريق المدينة من جهة التنعيم ثلاثة =

والطائف وبطن نمرة سبعة سبعة . ومن الجعرانة تسعة ، ومن جدة عشرة ، وعرفة أحد عشر . ويحرم صيد حرم المدينة وشجره ونباته إلا لحاجة وجزاء ما حرم سلب الجاني لآخذه ، وحده بريد في بريد . ومكة أفضل منها (١) سوى لحد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

باب أركان الحج (٢)

وهي أربعة : أحدها الإحرام وينعقد لمجرد النية ولا يزول برفضها . فمن حصره عدو عن البيت نحر هديا موضعه وحل (٣) ، فإن عدم صام عشرا ثم حل ، ويقضى الفرض . وإن حصر في الحج عن عرفة حل بعمره . وإن حصر لمرض ، أو ذهاب نفقة بقى حراما مالم يكن شرط ، فإن فاتته الحج حل بعمره . الثاني : الوقوف ، فمن فاتته بين فجرى عرفة والنحر (٤) قضى الفرض وأتى بدم ، فإن عدم صام عشرا . وإن أخطأ الناس

= أميال عند مسجد عائشة ، ومن جهة اليمن سبعة عند اضاءة لبن ، ومن جهة العراق كذلك على ثنية رجل جبل بالمقطع قطع فمه حجارة الكعبة زمن ابن الزبير ، ومن جهة الطائف وبطن نمرة كذلك ومن جهة جدة عشرة دون الشمسي وهو الحديدية وليست داخلية فيه ومن جهة بطن عرفة أحد عشر ميلا وعلى تلك انصاب مشهورة نرى من بعد لارتفاعها لم تزل معلومة نسبها الخليل عليه السلام ، ثم قصى ، وقيل ثم النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم معاوية ، ثم عبد الملك ، ثم الرازي الذي في التنعيم ثم المظفر بجهة عرفة ثم صاحب اليمن ثم العثماني ؛ والآن العهد السعودي (٧٥/٤) .

(١) قوله : " ومكة أفضل منها سوى لحد رسول الله صلى الله عليه وسلم " ؛ لم يذكر ذلك في المحرر ، وقال : " ومكة أفضل منها ، وعنه المدينة أفضل " (٢٤٣/١) ، وفي الغاية " فرع : موضع قبره عليه الصلاة والسلام أفضل بقاع الأرض ، وقال ابن عقيل في الفنون الكعبة أفضل من مجرد الحجرة فأما النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلا والله (٤٢٠/١) ، وعقب العاصمي صاحب حاشية الزاد بقوله " في رأيه رحمه الله ، ويقسم على ذلك اجتهدا منه ، وليس كل مجتهد مصيب " (٤٨٥/٨٥) ، وفي الإنصاف : " مكة أفضل من المدينة على الصحيح من المذهب وعليه الأصحاب ، وقال ابن تيمية : " لا أعلم أحدا فضّل التربة على الكعبة إلا القاضي عياضا ولم يسيقه أحد " (٧١/٩) .

(٢) قوله : " باب أركان الحج " ؛ في المحرر : " باب أركان النسكين وواجباتهما " (٢٤٣/١)

(٣) قوله : " نحر هديا موضعه وحل " ؛ زاد في المحرر : ولم يلزمه حلق (٢٤٣/١) .

(٤) قوله : " بين فجرى عرفة والنحر قضى الفرض " ؛ في المحرر : الوقوف في جزء من يوم عرفة أو

ليلة النحر ، وزاد : ومن لم يقف حتى مضت ليلة النحر تحلل بعمره (٢٤٣/١) ، فدل على أن الأدمى

رحمه الله جعل العبارة أوضح بحيث استوعبت ما بين الفجرين ، وهي أطول كما هو ظاهر =

كلهم الوقوف يوم عرفة أجزاءهم (١) . الثالث : طواف الزيارة ، وأول وقته نصف ليلة النحر ، ولا حد لأخره . وشروطه عشرة (٢) : النية ، والطهارة ، والستارة ، والسبع ، وجعل البيت عن يسرته ، واستيعابه ، والحجر منه ، ولا يخرج عن المسجد ، والمواالة ، إلا لمكتوبة ، وجنازة ، وابتدأه بالحجر ، ومحاذاته بدنه كله . ومن شك في عدد طوافه أخذ باليقين . فإن أخبره اثنان بما طاف رجع إليهما . الرابع : السعي ، وشروطه (٣) البداءة بالصفاء ، والسبع ، والمواالة ، وأن يتقدمه طواف ، ولا يقدم على أشهر الحج . وتسن له الطهارة . ويصح الطواف من راكب ومحمول . وواجباته : سبعة ، الإحرام من الميقات ، والوقوف بعرفة إلى الليل ، والمبيت بمزدلفة إلى نصف ليلة النحر . وحدّثها ما بين المأزمين ومُحَسَّر (٤) . الرابع : الرمي كل جمرة بسبع حصيات ، فإن رمى بغيره أو بحصى قد رُمى به ، أو جهل حصوله في المرمى لم يجزه . ومن أخره أو بعضه عن أيام منى لزمه دم . الخامس : الحلق ، أو تقصير الشعر ، فإن حلق قبل الرمي ، أو النحر أو بعد للنحر ، أو بعد أيام منى ، كره ولا دم . السادس : المبيت بمنى لياليها ، فمن تركه ، أو ليلة لزمه دم ، وحدّثها من حرة العقبة إلى مُحَسَّر . ولا مبيت على ساق ، وداع ، إلا أن غربت الشمس وهم بها فيلزم الراعى . السابع : طواف الوداع ، فإن تشاغل بعده أعاده . ومن طاف عند خروجه للزيارة أجراً عن الوداع .

[٣٤]

- = العبارة . وفي الغاية : ووقوف من وقف نهاراً للغروب (١/٤٤٤) ، وفي حاشية العاصمي " لأن من أدركها نهاراً يجب عليه أن يجمع بينه وبين جزء من الليل ، وهو مذهب الجمهور (٤/٢٠٢) .
- (١) قوله : " وإن أخطأ الناس كلهم إلى قوله أجزاءهم " ، قال في الفروع : " إن وقف الناس الثامن أو العاشر خطأ أجزاء ، نص عليهما (٣/٥٣٤) ، وفي حاشية الروض : " إجماعاً ، والعاشر هو يوم عرفة في حقهم ، والحادي عشر هو العيد شرعاً في حق كل من أحرم بالحج أو أحرم في ذلك اليوم ، ولا يجزى تضحية في اليوم التاسع .. إلخ ، لحديث " الحج يوم يحج الناس " ؛ وقال شيخ الإسلام : لو أخطئوا لغلط في العدد أو في الطريق ونحوه فوقفوا العاشر لم يجزئهم ، إجماعاً (٤/٢٠٩) .
- (٢) قوله : " وشروطه عشرة " ، قال في الغاية : شروط طواف أربعة عشر ، زاد على ما في المنصور وانحرر : إسلام ، وعقل ، دخول وقت ، مشى لقادر (١/٤٢٦) ، وفي " دليل الطالب " لمرعى الكرمي بحاشية ابن مانع : " وشروط صحة طواف أحد عشر بزيادة المشى لقادر (ص ٩٣) .
- (٣) قوله : " السعي وشروطه .. إلخ " ، ذكر الأدمي رحمه الله خمسة شروط ، وفي الغاية : ذكر أن شروط السعي تسع بزيادة إسلام ، عقل ، نية معينة ، وأضاف إليها العلامة مرعى الكرمي بقوله : ويتجه بدء أوتار من الصفا ، وأشفاع من المروة (١/٤٣٠) .
- (٤) قوله : " مُحَسَّر " : هو الوادي الذي تحسر فيه فيل إبراهيم ، ويسن للحاج أن يسرع قليلاً إذا مر فيه كما هو مسنون عموماً مع الاعتاظ والاعتبار في المواطن والقرى التي أصابها العذاب .

فصل

وأركان العمرة (١) : الإحرام ، والطواف ، وواجباتها : الإحرام من الميقات أو الحل ، والسعى ، والحلق أو التقصير . ومن عدم ترك الواجب صام عشرة ، ثلاثة قبل يوم النحر إن أمكنه وإلا الكل بعده . فإن مات مفرطاً أطعم عنه لكل يوم فقير وما سوى ذلك مما سنذكره سنن لاشئ فيها .

أركان
العمرة

باب صفة الحج والعمرة

يدخل المسجد الحرام من باب بنى شيبة (٢) . فإذا رأى البيت كبر ورفع يديه ، قائلاً جهراً : اللهم إني أنت السلام ومنك السلام فحينا ربنا بالسلام وأدخلنا دارك دار السلام ، اللهم زد هذا البيت تعظيماً وتشريفاً وتكريماً ومهابةً وبراً ، وزد من عظمه وشرقه ممن حجه واعتمره تعظيماً وتشريفاً وتكريماً ومهابةً وبراً ، الحمد لله رب العالمين كثيراً كما هو أهله . وكما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله ، والحمد لله الذي بلغني بيته ، ورأيت ذلك أهلاً ، والحمد لله على كل حال ، اللهم إني أدعوك إلى حج بيتك الحرام وقد جئتاك لذلك ، اللهم تقبل مني ، واعف عني ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت . ثم يضطبع (٣) ويستلم الحجر ويقبله ويقول : بسم الله والله أكبر ، اللهم إيماناً بك ، وتصديقاً بكتابك ، ووفاء بعهدك ، واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن عجز استلمه وقبل يده . ثم

أفعال
المتبع

(١) قوله : " وأركان العمرة الإحرام والطواف " ؛ وفي المحرر : الإحرام والطواف ، وفي السعي روايتان (٢٤٤/١) ، وفي الغاية وأركان العمرة : إحرام ، وطواف ، وسعي (٤٤٤/١) ، وفي الفروع " أركان العمرة الطواف والخلاف في الباقي (٥٢٨/١) .

(٢) قوله : " في باب بنى شيبة " : شيبة هو ابن عثمان بن طلحة بن أبي طلحة عبد الله بن أبي عبد العزيز ابن عثمان بن عبد الدار بن قصي ، هاجر أبوه عثمان إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الهدنة ورفع إليه مفتاح الكعبة ، وقال : خذوها يا بني طلحة خالدة تالدة ، وذكر الأزرقى أن باب بنى شيبة هو باب بني عبد شمس بن عبد مناف وهم كان يعرف بالجاهلية والإسلام عند أهل مكة (ص ٤٣٦) ، ولا زال بنو شيبة حتى يومنا هذا يحتفظون بمفتاح الكعبة عملاً بأمر النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) الاضطباع : أن يجعل وسط رداءه تحت عاتقه الأيمن وطرفيه فوق الأيسر .

يطوف المتمتع للعمرة وغيره للقدم (١) ، فيرمل ثلاثة ، ويمشي أربعة ، ويستلم الركن اليماني كل مرة ، ويقول في كل رمله كلما حاذى الحجر : الله أكبر ولا إله إلا الله والله أكبر وفي بقية الرمل : اللهم اجعله حجا مبرورا ، وسعيًا مشكورا ، وذنبا مغفورا . وفي الأربعة رب اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الأعز الأكرم . وفي آخر طوافه بين الركنين " ربنا أتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار " ويدعو بما أحب ، ولا اضطباع ولا رمل في غير هذا ، ولا لمن بمكة مطلقا ، ولا يقضي الرمل . ثم يصلي خلف المقام بالكافرون والإخلاص ، ثم يستلم ركن اليماني ، ثم يرقى الصفا من بابيه فيكبر ثلاثا ثم يقول : الحمد لله على ما هدانا (٢) ، لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . ثم يمشي إلى العلم . ثم يسعى إلى الآخر . ثم يمشي ويرقى المروة فيقول : ما قال على الصفا ، ثم ينحدر فيفعل كذلك سبعا ذهابه وسعيه ورجوعه . ثم يخلق أو يقصر المعتمر . ويبقى المتمتع سائق الهدى والمفرد والقارن حراما .

فصل (٣)

وإذا كان يوم التروية أحرم بالحج من مكة من كان حلالا بها. ثم أتى منى قبل الزوال ، فإذا طلعت الشمس أتى نمرة فيجمع بين الظهرين . ثم أتى عرفة ، وحذوها من جبل عرنة وحوائط بني عامر ، فيقف عند جبل الرحمة راكبا وكلها موقف سوى عرنة . ويكثر قول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، فيجتهد في الدعاء . فإذا غربت الشمس أتى مزدلفة على طريق المأزمين فيجمع بين العشائين ، ويأخذ حصي الجمار ، فوق الحمص ودون البنق ويغسله (٤) . فإذا صلى الفجر رقى المشعر الحرام فيحمد. ويكبر

أعمال
الحج

زد
٣٩

(١) قوله : " وغيره للقدم " ، قال في الشرح الكبير : والأطوفة مشروعة في الحج ثلاثة : طواف الزيارة وهو ركن لا يتم الحج إلا به بغير خلاف ، وطواف القدوم وهو سنة لاشئ على تاركه ، وطواف الوداع واجب يجب بتركه دم ، وما زاد على هذه الأطوفة فهو نفل (٢٣٢/٩) ، وقوله : فيرمل ، الرمل : أن يسرع المشي ويقارب الخطى .
(٢) العبارة من قوله : الحمد لله على ما هدانا ، لا إله إلا الله " ليست من الصلب بل من هامش المخطوط (ورقة ٦٤-٦٥) .

(٣) هذا الفصل من عمل الأدمي رحمه الله ، وفي الخمر جعل الحج والعمرة في باب واحد (٢٤٥/١) .
(٤) قوله : " ويغسله " ، وفاقا للرواية الأولى في الخمر ، بقوله " ويسن غسله وعنه لابس " (٢٤٧/١) . قال في الشرح الكبير : وعن أحمد أنه لا يستحب وقال لم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله . وهذا الصحيح وهو قول عطاء ومالك وكثير من أهل العلم فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما لقطت له الحصى وهو راكب على بعيره جعل يقبضهن بيده ، لم يغسلهن ولا أمر بغسلهن ولا فيه معنى يقتضيه أ.هـ (١٩٠/٩) (ط. ١٩٩٦/١٤١٥) .

ويهلل ويدعو ، فإذا أسفر أتى منى مسرعا عن محسر رمية حجر . فيرمى جمرة العقبة ماشيا بسبع مكبرا مع كل رافعا يديه . وإن رمى بعد نصف ليلة النحر جاز ، ثم يهدى ويحلق أو يقصر . وقد حل من كل شيء سوى النساء . والأفرع يمر موسى ، ثم يأتي مكة فيطوف المفرد ، والقارن ، للزيارة ، ويسعى إن لم يكن سعى مع طواف القنوم . ويطوف المتمتع للقنوم ثم يسعى ثم يطوف للزيارة ، ثم قد حل من كل شيء . ثم يأتي زمزم ، فيتصلع من مائها قائلا : بسم الله اللهم اجعله لنا علما نافعا ، ورزقا واسعا ، وريا وشبعا وشفاء من كل داء واغسل به قلبي واملاؤه من خشيتك . ثم يرجع إلى منى ، فيرمى من الغد بعد الزوال الجمرة الأولى ، ويدعو طويلا ، ثم الوسطى كذلك ، ثم العقبة لذلك ماشيا ، فإن عكس لم يجزه . ثم يرمى في اليوم الثاني كذلك ، فإن شاء التعلل دفن^(١) باقى الحصا . وإن غربت الشمس وهو بمنى بات ورمى بعد الزوال . وإن رمى الكل آخر أيام منى جاز . ثم يأتي مكة ويدخل البيت حافيا ، ويتقل فيه . ويكثر النظر إليه ، والاعتماد . فإذا ودع وقف بين الركن والباب وقال : اللهم هذا بيتك ، وأنا عبدك وابن أمك ، حملتني على ما سخرت لى من خلقك ، وسيرتني فى بلدك ، حتى بلغتني نعمتك إلى بيتك ، وأعنتني على أداء نسكى . فإن رضيت عنى فازد عنى رضى ، وإلا فمن^(٢) الآن ، قبل أن تتأى عن بيتك دارى . هذا ألوان انصرفى ، إن أننت لى غير مستبدل بك ، ولا بيتك ولا راغب عنك ، ولا عن بيتك ، اللهم أصحبنى العافية فى بنى ، والصحة فى جسمى ، والعصمة فى دينى ، وأحسن منقلبى ، وارزقنى طاعتك ما أبقيتنى ، واجمع لى خيرى الدنيا والآخرة ، إنك على كل شيء قدير . ويصلى على الرسول صلى الله عليه وسلم فى جميع أدعيته . والمرأة كالرجل ، لكن لا ترمى ، ولا تضبطع ، ولا ترقى وتقصّر قدر أتملة ، ولا وداع عليها مع حيض ، ولا فدية . ويدعو بباب المسجد . وخطب الحج يومى عرفة ، والنحر ، وأيام منى ، لتعريف الناس .

[٣٦]

باب الهدى (٣)

تجزئ مع الإطلاق شاة ، وعن الشاة سبع بدنة ، وعن البدنة بقرة . فلو ذبح بدنة من عليه شاة أخرجها كلها . والمجزئ جذع الضأن ، وهو ابن نصف سنة ، وثنى غيره وهو ابن سنة من المعز ، وسنتين من البقر ، وخمس من الإبل . ولايجزى نو عين قائمة ، أو خاسفة ،

(١) قوله " دفن باقى الحصا ، قال فى الفروع : ويدفن بقية الحصى فى الأشهر (٣/٥٢٠) .

(٢) قوله : فمن الآن ، تقرأ فمن بكسر الميم لبدء الغاية ، أو بضم الميم وتشديد النون من المنة كما هو مقرر فى ادعية المناسك فى كتب الفقه .

(٣) قوله : " باب الهدى " ، وفى المحرر : " باب الهدايا والضحايا " (١/٢٤٩) .

أو مرض مفسد اللحم ، أو عجف لا نقي معه ، أو عرج يمنع اتباع الغنم ، أو عضب (١) . ويجزى
الخصى غير المجبوب ، والجماء (٢) . ولا يتعين إلا بقول . ويسن تقليده وإشعاره ، وسوقه من
الحل ، ووقوفه بعرفة ، وله إيداله بأجود منه ، واسترجاع نفله قبل ذبحه ، وركوبه مع حاجته
وعدم ضرره ، وجز صوفه إن نفعه ، ويتصدق به ، وشرب فاضل لبن ولده ، وينبجه معه . وإن
سرق مذبوحا ، أو نبح بلا إننه أجزأ . وإن تلفه مفرطا ، أو أجنبى صرفت يوم تلفه في مثله قيمته
كفاضلها ، فإن قل تصدق . وإن ضل ، أو تلف ، أو تعيب ، أو عطب دون محل ذبحه أجزأ . ولا
يأكل منه ، ولا رفيقة فإن النمة نمته ابتداء . ثم عينه ، صنع به ماشاء ، وعليه مكانه . ووقت
الذبح يوم العيد ، بعد صلاته ، ويومين بعده ، وليتئها ، كنم المتعة ، والقران ، والأضحية .
ونبح غيرها لما وجب بفعل محظور من حين وجوبه ، إلا أن يستبيحه لعنر ، فله النبح قبله .
وكذا ما وجب لترك واجب ، وكل هدى ، أو اطعام ، فمحله الحرم ، إلا من أتى في الحل محظورا
لعنر ، فمحله موضعه ، ومحل الصوم كل مكان .

فصل

والأضحية كالهدى . ويسن لربها ذبحها ، فإن جهل ، فمسلم يشهده . ويأكل ، ويهدى ، ويتصدق ،
ثلاثا ، فإن أكلها كلها ضمن مليق عليه سم لصدقة . ولا يأكل من ولجها ، ولا مما وجب لغيرها ،
إلا لمنعة وقران . وله أن ينتفع بجلدها ، وجلّها ، ولا يبيعهما . ويكره (٣) لمريد الأضحية أخذ شيء من
شعره ، أو بشرته في العشر ، ويخلفه وارثه ، ولا يبيع دينه . والعقيقة كالأضحية . ويسن عن الغلام
ثلاثن ، وعن الجارية شاة ، ينبح يوم سابعه ، ويسمى ويحلق شعره ويتصدق بوزنه ورقا ، فإن فات
ففى رابع عشرة ، ثم فى إحدى وعشرين . ولا تجزئ بدنة ولا بقرة إلا كاملة ، ولا يكسر عظمها ،
ويجوز بيع جلدها وسواقطها ، والصدقة بالثمن ، ولا تسن الفرعة (٤) والعتيرة (٥) .

الأضحية
والعقيقة

(١) قوله : " أو عضب " : العضباء مذهب قرأه أو أكثره .

(٢) قوله : " المجبوب والجماء " ، المجبوب : ما قطع ذكره ، والجماء ما خلقت بغير قرن .

(٣) خلافا لما تأخرى المذهب ، فيحرم ، أنظر " دليل الطالب " (ص ٩٩) .

(٤) قوله : " الفرعة " : بفتح الفاء والراء ، أول ما تولد الناقة كانوا يذبحونه لأختهم ، وقيل كان الرجل

في الجاهلية إذا تمت إبله مئة ، قدم بكرا فذبحه لضمه وهو الفرع والفرعة ، المطلاع (ص ٢٠٨) .

(٥) العتيرة : كان الرجل ينذر النذر ويذبح من إبله من كل عشرة منها في رجب ، أو كانت تذبح من غير نذر ، المطلاع

(ص ٢٠٨) ، وفي الصحاح للجوهري : وربما كان الرجل ينذر نذرا إن رأى ما يجب يذبح كذا وكذا من غنمه فإذا

وجب ضاقت نفسه من ذلك فيعتز بدل الغنم ظباء ، وهى أيضا شاه كانوا يذبحونها في رجب لأختهم (٢/٧٣٦) .

كتاب البيع (١)

خيار
الشرط

يصح معاطاة (٢) ، ولكل من المتبايعين الخيار إلى أن يفترقا بأبدانهما . فإن أسقطاه في المجلس أو في العقد سقط . ويصح خيار الشرط مدة معلومة وإن طالت (٣) ، وفسخ أحدهما في غيبة صاحبه . ويلزم العقد بمضى المدة وابتدائها من العقد ، ولا تدخل الغاية في المَعْيَا (٤) . وإن شرطاه سنة في أثناء شهر عد وسائرهما بالأهلة ، وكذا كلما علق بالأشهر . وإن شرط الخيار لزيد صح وكان توكيلا . وإن قال لزيد دوني (٥) بطل . والملك في مدة الخيار للمشتري وله نماؤه (٦) وإن فسخ العقد . ولا ينفذ تصرفه بغير عتق (٧) إلا أن يتصرف مع البائع أو يكون الخيار له وحده . وتصرفه بكل حال رضى إلا لتجربة . وتقيل الجارية له وإن أعتقها أو ماتت بطل خياره ، وللبائع الثمن . وتصرف البائع لا ينفذ ولا يفسخ . ويثبت خيار المجلس في بيع ، وصلاح بمعناه ، وإجارة ، وخيار الشرط في

[٣٨]

خيار
المجلس

- (١) قوله : " كتاب البيع " ، قال في المحرر " كتاب البيوع " (٢٥٢/١) .
- (٢) قوله : " يصح معاطاة " وهو من مفردات المذهب خلافا للثلاثة ، قال في المحرر : ينعقد بالإيجاب والقبول المعاقب له ويصح بيع المعاطاة (٢٦٠/١) ، وفي الإقناع : له صورتان صيغة قولية وهي غير منحصرة في لفظ بل بكل ما أدى معنى البيع ، والثانية الدلالة الحالية وهي المعاطاة نحو أعطني بهذا الدرهم خيزا فيعطيه (٥٧/٢) ، ونحوه في المنتهى (٣٣٨/١) وفي الغاية : بإيجاب وقبول ، ويستحبه وتولى طرفيه بمعاطاة (٢/٢-٣) ، وقال في معجم الفقهاء : بيع المعاطاة أن يناول المشتري الثمن للبائع فيناول البائع السلعة دون النطق بالإيجاب والقبول (ص ٤٣٧) ، وأنظر " النكت السنية على مشكل المحرر " ، لابن مفلح ، (٢٠/١) .
- (٣) قوله : وإن طالت ، هو من مفردات المذهب ، أي يجوز شرط الخيار ما يفتقان عليه من المدة قلت مدته أو كثرت ؛ وفي " التنقيح " في مدة معلومة وإن طالت ، (ص ١٧٦) ؛ قال في " منح الشفا الشافيات " (ص ١٥٢) :
فوق ثلاث يشرط الخيار في البيع قالوا مطلقا واختاروا
- (٤) قوله : ولا تدخل الغاية في المَعْيَا ؛ أي إن شرطاه إلى الغد لم يدخل في المدة ويسقط بأوله ، إقناع (٨/٢) ، وفي الكافي " لأن " إلى " للغاية وموضوعها لفراغ الشيء وانتهائه ، (٤٦/٢) ، وقوله : وابتدائها ، في الأصل وابتدائها .
- (٥) قوله : وإن قال لزيد دوني بطل ؛ كما في الإقناع (٨٦/٢) ، والتنقيح (ص ١٧٦) .
- (٦) قوله : وله نماؤه ، قال في الكافي " وما يحصل من غلة المبيع في مدة الخيار أو ثمنه المنفصل فهو للمشتري (٤٨/٢) .
- (٧) قوله : ولا ينفذ تصرفه بغير عتق .. ، أنظر الكافي (٤٩/٢) .

بيع وصلاح بمعناه ، وإجارة في الذمة أو مدة (١) لا تلي العقد . ولا يثبت لو ارث الا بطلب الميت . وكذا الشفعة وحد القنف . ومن علق عتق عبده على بيعه فباعه عتق وبطل البيع (٢) .

باب ما يصح بيعه (٣) وما لا يصح

يصح بيع البغل والحمار ، والهر ، والفيل ، والفهد ، والصقر ، ودود القز وبزره ، والعبد المرتد (٤) ، والجاني ، والمحاب (٥) ، والنحل ، والعين المأجورة ، والجزء المشاع ، وقفير صبرة متساوية الأجزاء . ولا يصح بيع حشرات ، وآلة لهو ، وكلب (٦) ، ونجس سرجين ، ودهن (٧) ، ولبن (٨) أحمية ، وعبد منثور عتقه ، ونحل بهواء ، وسمك بماء ، إلا أن يشاهد ويمكن أخذه ، وحمل بطن ، ولبن ضرع ، وصوف (٩) ظهر ، وملامسة (١٠) ، ومناذرة ، وعصير لخم ، وسلاح في فتنة ، ومبهم ، وحاضر لباد ، وفقد شرط من الخمسة ، وبيع مسلم أو شراؤه على بيع أخيه وشراؤه ، ومن لزمته لجمعة بعد ندائها لثاني ، وعبد مسلم من كافر .

(١) قوله : وإجارة في الذمة أو مدة لا تلي العقد ، قال في " مغنى ذوى الأفهام " لابن عبد الهادي ، وفاقا للثلاثة (ص ٢٣٧) .

(٢) امام هذه العبارة كتب في هامش الأصل قوله : " بلغ مقابلة " مما يدل على أن النسخة روجعت أو إنما مصححة ومقابلة على أصل ، وقد تكرر ذلك في أثناء المخطوط .

(٣) قوله : " باب ما يصح بيعه وما لا يصح " ، قال في المحرر " باب ما يجوز بيعه وما يشترط لصحته (٢/٢٨٤) .

(٤) قوله والعبد المرتد ، قال في الكافي : لأنه مملوك منتفع به وخشية هلاكه لا يمنع بيعه كالمرضى (٢/٦) .

(٥) قوله والمحارب ؛ قال ابن قدامة : لأنه ينتفع به إلى قتله ويعتقه فيجر ولاء ولده فصح بيعه كالزمن وحكمه حكم المرتد ، وقال القاضي لا يصح بيعه لأنه متحتم القتل ، الكافي (٢/٦) .

(٦) قوله : وكلب ؛ وإن كان معلما ، الكافي (٢/٩) وقال في " النكت السنية " لابن مفلح نص أحمد على التسوية بين كلب الصيد وغيره في رواية جماعة منهم الميموني وأبوطالب وحرب والاثرم (٢/٢٨٥) وفي الإقناع : إلا كلب ماشية وصيد وحرث إن لم يكن أسود بهيما أو عقورا (٢/٦٠) .

(٧) قوله : ودهن ؛ قال في المحرر : ولا يجوز بيع دهن نجس ، وفي الاستصباح به روايتان (٢/٢٨٥) ، وفي الغاية : يجوز في غير مسجد على وجه لا تتعدى نجاسته (٢/٦٠) .

(٨) قوله : ولبن الأدمية ؛ قال أحمد : اكره بيع لبن الأدميات . فيحتمل التحريم لأنه مائع خارج من آدمية أشبه العرق (٢/٥) .

(٩) العبارة من قوله : " وصوف ظهر .. إلى قوله : من الخمسة .. " من هامش المخطوط (ورقة ٦٦-٦٧) .

(١٠) قوله : الملامسة والمناذرة ، كقوله أي ثوب لمستته أو نبذته فهو بكذا .

ويكره بيع المصحف (١) وإجارته دون شرائه وإيداله . وإن باع عينا برؤية متقدمة لا تتغير فيها غالبا ، أو بصفة تكفي في السلم صح . ومتى وجدها المشتري بخلاف ذلك فله الفسخ ، فإن اختلفا حلف . وإن باعه نراعا غير معين من أرض ، أو ثوب ، لم يصح . فإن علما نزع الكل ملكه مشاعا . وإن باعه حيوانا مأكولا (٢) واستثنى رأسه ، أو جلده ، أو طرفه صح . فإن أبى المشتري نبحه دفع قيمة المستثنى . وإن باعه إلا رطلا من لحمه ، أو الأمة الا حملها ، أو الصبرة إلا قفيزا ، أو سلعة برقمها ، أو بألف ذهبا وفضة ، أو بدينار إلا درهما ، أو بدينار مطلق ولا نقد غالبا ، أو بعشرة نقدا وبعشرين نسيئة ، أو بصنجة ، أو مجهولة ، أو فرق بين ذى رحم محرم لم يصح (٣) ، إلا فى فك أسير ، وعتق . ويصح بيع غصب من غاصبة ، أو قادر على أخذه . فإن عجز فله الفسخ ، وإن باعه ما له ولغيره ، أو خلا وخمرا ، أو تفرقا فى صرف أو سلم عن قبض البعض صحيح فيما له ، والخل ، والبعض يسقطه من الثمن . فإن جمع بين بيع وصرف أو إجارة (٣) صح . وإن جمع بين بيع ونكاح أو كتابة ، بطل البيع . وإن باع ما له ولغيره بإذنه لقسم الثمن على قدر القيمة ، وكذا إن باع من لثنين سلعتين بثمن واحد . وتصرف الفضولى باطل ، فإن تصرف فى نمته فرضى من عقد له وإلا لزم الفضولى . وإن باع مايظنه لغيره فبان له قد ورثه لم يصدح . وبيع المكره باطل فإن أكره على وزن مال فباع ملكه فيه صح ، وكره شروؤه ، وإن قال : أنا عبد عمرو فاشترنى ، فاشتراه ، فالعهدة على عمرو (٤) .

[٣٩]

(١) قوله : ويكره بيع المصحف .. إلخ ، قال فى " منح الشفا الشافيات "

ويكره الرهن وبيع المصحف وعنه بل يحرم جا عن سلف

أي يكره رهن المصحف وبيعه وصححه فى البيع فى " التصحيح " و " مسبوكة الذهب " و " الخلاصة " وحزم به فى " المنور " و " إدراك الغاية " و " منتخب الأدمي " .. إلخ ؛ يظهر كذلك فى هذه العبارة ذكر كتابي الأدمي " المنور " و " المنتخب " ، أنظر (ص ١٦٢) . وقال فى " النكت السنية " على مشكل المحرر لابن مفلح : تخصيص البيع والإجارة يدل على إباحة غيرهما وهو صحيح إلا فى رهن المصحف فإنه كبيع (٢/٢٨٦) ، وقال ابن قدامة : قال أحمد : لا أعلم فى بيع المصحف رخصة ، ورخص فى شرائه ، وقال : هو أهون (٨/٢) الكافي .

(٢) قوله : مأكولا ، فى الأصل " موكولا " .

(٣) أنظر الكافي (٢/٢٠) .

(٤) أنظر الكافي (٢/٣٣) .

(٥) قال فى المحرر : ومن قال لرجل اشتري من فلان فلان رقيقه فاشتره ثم بان حرا لم تلزمه العهدة (١/٣١٢) ، وقوله : فاشتره ، فى الأصل " فاشترا " ويبدو أن حرف الهاء ساقط لوجوده آخر السطر ، أنظر الورقة (٦٦-٦٧) .

باب الشروط (١)

شروط
البيع

إذا اشترط البائع الفسخ لتعذر الثمن إلى وقت كذا ، أو رهنا ، أو حميلا يعرفانه فأبى الراهن تسليم الرهن ، أو الحميل التحمل ، فله الفسخ (٢) . وأن شرط الأرض عشرة فبانت تسعة فللمشتري عشر الثمن أو الفسخ . فإن بانت أحد عشر فالزراع للبائع مشاعا ولهما الفسخ . وإن شرط العبد كاتباً أو حصياً أو الأمة بكراً ، أو الفهد صيوداً ، أو الدابة هملاجة (٣) ، أو مجيئ الطائر من مسافة معلومة ، ففقد فله الرد ، أو أُرش فقد الصفه . وإن شرط الأمة ثيباً ، أو كافرة (٤) فانعكس فلا فسخ . فإن شرط الطائر مصوتاً ، أو الأمة حاملًا لم (٥) يصح . وإن شرط البائع نفع المبيع مدة معلومة كسكنى وخدمة ، أو المشتري (٦) نفع البائع كجذ وخياطة

- (١) قوله : " باب الشروط " ، قال في " انحر " " باب الشروط في البيع " ، (٣١٢/١) .
 (٢) قوله : فله الفسخ .. ، قال في " معنى ذوى الأفهام " وفاقاً للأئمة الثلاثة ، وهو من الشروط الصحيحة (ص ٢٣٥) ، وفي " الإقناع " هي من شروط الصحة وال لزوم كمقتضى عقد البيع ، ومصلحته (٧٨/٢ - ٧٩) ، و " الغاية " (٢٢/٢) ، و " التنقيح " (ص ١٧٤) .
 (٣) قوله : هملاجة ، الممنحة مشية سهلة في سرعة نوع من مشى الدواب ، قال الجوهري في " الصحاح " الحملج من البراذين واحداً لهما ليبح ومشيتها الحملجة (٣٥١/١) ، وفي " المطلع " : الدابة الحملجة التي تمشي الحملجة وهي مشية معروفة فارسي معرب (ص ٢٣٣) ، وفي " معجم لغة الفقهاء " : " حسن السير مع شئ من التبختر " (ص ٤٩٥) .
 (٤) قوله : وإن شرط الأمة ثيباً أو كافرة .. إلخ ، قال في الغاية : أو شرط صفة أدنى كالأمة ثيباً ، أو كافرة ، أو هما ، أو سبطة ، أو حاملًا ، أو لاتيحض ، فبانت أعلى فلا خيار (٢٣/٢) ، والإقناع (١/٧٩) ، والمنتهى (٣٥٢/١) ، والفروع (٥٧/٤) ، وقال : لأنه لا عيب بخلاف العكس .
 (٥) قوله : لم يصح ، وقد توسع في الفروع في هذه المسألة ونقل عدة مسائل وأوجه ، أنظر " تصحيح الفروع " للمرداوى ، (٥٧/٤) ، وقال في " التنقيح " ، صح لا أن يوقفه للصلاة ، وفي الأمة حاملًا ، قال : يصح لكن إن ظهرت حائلاً فلا شئ له (ص ١٧٤) .
 (٦) قوله : وإن شرط البائع نفع المشتري .. إلخ ، قال : وهو من المفردات ، قال في " منح الشفا الشافيات " :

وبائع يستثنى في المبيع نفعا به يصح في التفريع

إن كان معلوماً كسكنى الدار حولاً ولو أكثر في المقذار

قال شارح المفردات العلامة البهوتي : يعني إذا باع شيئاً واستثنى نفعه المباح المعلوم غير الوطاء ودواعيه ... وأقل ، قال أحمد : إنما نحى عن شرطين في بيع أما الشرط الواحد فلا بأس به وتأخير =

صح . ولا يصح جمع شرطيين . وإن شرط البائع قرضا أو سلفا أو صرفا ففسد العقد . وأن شرط أن لا يتصرف ، أو إن أعتق فالولاء له ، أو رهننا محرما ، أو مجهولا ، ففسد الشرط . ولمن جهل فساده الفسخ أو أرش مانتقص من الثمن بفوت غرضه . وإن اشترط العتق على المشتري أجبر . ويصح شرط رهن المبيع على (١) الثمن .

باب بيع الأصول والثمار (٢)

يدخل غرس الأرض وبناءها في البيع لكن الطلع (٣) المزهر والثمر البادى والزرع للبائع يبقى إلى أولن الجذاذ (٤) إلا أن يشترط للمشتري . وإن اختلفا في البدو حلف البائع . ولا يباع ثمر قبل صلاحه مفردا إلا بشرط قطعه ، فإن ترك حتى زاد بطل العقد والزائد للبائع (٥)

[٤٠]

= التسليم مدة معلومة لا ينافي البيع كالدراة المؤجرة (ص ١٥٨) ، والمنتهى (٣٥٢/١) ، والإقناع (٧٩/٢) ، والغاية (٢٣/٢) ، وفي الفروع : على الأصح غير الوطء واحتج في التعليق ، والانتصار ، والمفردات ، وعيون المسائل ، بشراء عثمان من صهيب أرضا وشرط وقفها عليه وعلى عقبه (٥٩/٤) .

(١) قوله : ويصح شرط رهن المبيع .. إلخ ، أنظر : مطالب أولى النهى في شرح غاية المنتهى (٧٣/٣) ، والغاية (٤٢/٢) ، والمنتهى (٣٥٣/١) ، والفروع ، وقال ، إن قال : إن أو إذا رهنته فقد بعته ، فبيع معلق بشرط ، وأجاب أبو الخطاب وأبو الوفاء : إن قال : بعته على أن ترهنني لم يصح ، وإن قال إذا رهنته على ثمنه وهو كذا فقد بعته ، فقال : اشتريته ورهنته عندك على الثمن صح الشراء والرهن (٦١/٤) .

(٢) قوله : " باب بيع الأصول والثمار " ، قال في المحرر " باب بيع الزروع والثمار " (٣١٥/١) ، ويلاحظ أنه جعل هذا الباب قبل باب الربا تبعا للمحرر خلافا لكتب مثل التنقيح ، والغاية ، والإقناع ، والمنتهى وغيرهم .

(٣) الطلع : غلاف العنقود ، وهو أول ما يرى من عذق النخلة ، وفي القاموس : شئ يخرج كأنه نعلان مطبقان ، المطلع (ص ١٤١) ، والجوهري " الصحاح " (١٢٥٤/٣) .

(٤) الجذاذ : جذة كسره وقطعه بضم الجيم وكسرها والضم أفصح ، ومنه قوله تعالى : " عطاء غير مجذوذ " أي غير مقطوع ، أنظر الجوهري " الصحاح " (٥٦١/٢) ، ومختار الصحاح (ص ٩٦) ، والمطلع ، وقال بالذال والذال في النخل وغيره (١٣٢) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٦٠) .

(٥) قوله : ولا يباع ثمر قبل صلاحه مفردا ... إلى قوله والزائد للبائع ، وهو من المفردات ، قال في منح الشفا الشافيات في شرح المفردات :

من اشترى شيئا كنحو الثمرة	قبل صلاح حالها المشتهرة
بشرط قطع كي يصح المشتري	فإن تزد بتركه رد الشرا

فصلاح الرطب حمشته أو صفوته ، والعنب حلاوته ، وما سواهما نضجه يصح بيعه مطلقا . وعلى البائع سقيه وإن أضر بأصله . وللمشتري بيعه قبل جذه . ومتى ظهر صلاح نوع بستان صح بيع جميع جنسه . ويبيع ذى القشرين فيهما ، والحب المشتد في سنبله بغير جنسه . وتالف مابيع مفردا بجائحه (١) قبل أو إن جذه من ضمان بئعه .

باب الربا (٢)

يحرم إلا بين مسلم وحربي لا أمان له في كل مكيل أو موزون بيع بجنسه . ولا يبيع مكيل بجنسه وزنا ، ولا موزون (٣) بجنسه كيلا . وعرف الكيل المدينة ، والوزن (٤) مكة زمن النبوة . فإن تعذر فعرف موضعه . ويشترط التقابض في المجلس في بيع مكيل بمكيل وموزون بموزون . فإن اختلف الجنسان جاز التفاضل دون النساء (٥) إلا في بيع عرض غير أفلس نافقة بنقد (٦) . ولا يشترط التقابض في غير مكيل وموزون ، ولا في مكيل (٧) بموزون . والجنس ماله اسم خاص يشمل أنواعا ، وفروع الأجناس أجناس . ولا يباع حب بطحينه ، ولانيئ بمطبوخه ، ولا أصل بعصيره ، ولا خالص بمشوبه ، ولا

= قال البهوتي : يعنى من اشترى ثمرة قبل بدو صلاحها أو زرعها اخضر قبل اشتداد حبه بشرط القطع وليس مالكا

للأصل ثم تركه حتى بدا صلاحه واشتد حبه بطل البيع بمجرد الزيادة لأن النبي صلى الله عليه وسلم هي عن بيع الثمرة قبل بدو صلاحها فاشترى منه ما اشتراه بشرط القطع فقطعه بالاجماع فبقى ماعده على أصل

التحريم ، (ص ١٦٦) . والتقيح (ص ١٨٧) ، والغاية (٢/٦٧) ، والإقناع (٢/١٢٩) ، والفروع (٤/٧٢) .

(١) الجائحة : الآفة التي تهلك الثمار والأموال ، " المطلع " (ص ٢٤٤) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٥٧) .

(٢) قوله : " باب الربا " ، وفاقا للمحرر ، (١/٣١٩) .

(٣) قوله : ولا يبيع مكيل بجنسه وزنا .. إلخ ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " الذذهب بالذهب وزنا

بوزن والفضة وزنا بوزن والبر كيلا بكيل والشعير كيلا بكيل " رواه الأثرم ، وأصله في مسلم وأخرجه

أبوداود (٣٣٤٠) ، والنسائي (٢/٢٢٤) .

(٤) لما روى عبد الملك بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " المكيال مكيال المدينة والميزان ميزان

مكة " ، وفاقا لمالك والشافعي ، حاشية العاصمي على الزاد (٤/٥١٥) .

(٥) النساء بالمد التأخير ، نسأت الشيء وأنسأته أخرته ، المطلع (ص ٢٣٩) .

(٦) أنظر المحرر (١/٣١٩) .

(٧) قوله : ولا يشترط التقابض في غير مكيل .. الى قوله ولا في مكيل بموزون ، لأن العلة مختلفة

فجاز التفرق كالثمن بالثمن قاله في الشرح ، أنظر " منار السبيل " ، (١/٣٣٠) .

يابس (١) برطبه إلا في العرايا (٢) ، وهي بيع الرطب في نخله خرصا بمثله يابسا ثمرا كيلا في دون نصاب لتائق إليه عادم الثمن . ولرب الرطب شراء التمر به ، فإن ترك فأتمر بطل في الأول . ولا يباع اللحم بحيوان من جنسه ، ولا مد عجوة (٣) ودرهم بمد عجوة ودرهم أو بمدين أو بدرهمين ، ولا دينار صحيح ومكسور بصحيحين . وتباع ذات صوف بصوف ، وذات لبن بلبن . وإن تبايعا ذهبا بورق (٤) عينا بعين فوجد بأحدهما عيب من جنسه فله رده ، أو إمساكه إن تبايعا في المدة والبدل فقط في مجلس الرد ، وإن وجد من غير الجنس بطل العقد . ومن اعتاض عن ثمر ربوي باعه نسيئة بما لا يباع (٥) به نسيئة أو باع العينة (٦) أو عكسها لم يصح .

(١) لعدم التساوى أو الجهل به ، أنظر " التنقيح " (ص ١٨٣) ، والغاية (٥٣/٢) ، والإقناع (٢/١١٦) .

(٢) قوله : العرايا : هي بيع رطب على نخل خرصا بمثل مايؤول إليه إذا جف كيلا فيما دون خمسة أوسق محتاج لرطب ولا ثمن معه بشرط حلول وتقابض بمجلس عقد ولا تصح في بقية الثمار ولا في خمسة أوسق فأكثر ، وبطل إن الثمر قبل أخذه أو اغتنى ، أنظر الغاية (٥٥/٢) ، الإقناع (١١٧/٢) ، التنقيح (ص ١٨٣) .

(٣) العجوة : ضرب من أجود التمر بالمدينة ونخلها يسمى لبنه ، المطلع (ص ٢٤١) ، وقوله : ولا مد عجوة ودرهم .. إلخ .. ، هي بيع مال ربوي بربوي آخر من جنسه مع ربوي من غير جنس الربوي المبيع ومثلوا لذلك بمد عجوة ودرهم ، وتفصيل ذلك : بيع مد عجوة ودرهم بمد عجوة ودرهم ، ببيع مد عجوة ودرهم بمد عجوة ، ببيع مد عجوة ودرهم بدرهمين ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٠٦) . كما إن بيع مد عجوة ودرهم بمد عجوة لم يجوز إذ لو صار المدان يساويان ثلاثة دراهم كان الدرهم في مقابلة ثلثي مد ، ويبقى مد في مقابلة مد وثلث وذلك ربا ؛ " حاشية العاصمي على الزاد " (٥١١/٤) ، وأنظر الفروع (١٥٩/٤-١٦٢) فقد فصل وتوسع في المسألة رحمه الله .

(٤) الورق : بكسر الراء جمع أوراق ووراق ، الدراهم المضروبة من الفضة ، وعند البعض الورق الفضة ، أنظر " المطلع " (ص ٤١٥) ، و " معجم ألفاظ الفقهاء " (ص ٥٠١) .

(٥) حسما لمادة ربا النسيئة وإلا كان ذريعة لبيع نحو مكيل بمكيل نسيئة ، الغاية (٢٠/٢) .

(٦) أنظر الغاية (١٩/٢) وتسمى مسألة العينة لأن مشتري السلعة إلى أجل يأخذ بدلها عينا أي نقدا حاضرا وعكسها مثلها ويحرم وفاقا لأبي حنيفة ومالك .

باب قبض المبيع (١) وتلفه

[٤١]

من اشترى مكيلاً أو موزوناً أو معدوداً أو مذكوراً لم يصح تصرفه فيه قبل استيفائه (٢) بذلك . فإن تقابضاً جزافاً (٣) لعلمهما بقدره صح . وتلفه بجائحه عند البائع منه ويفسخ العقد (٤) . وكذا إن خلطه ولم يتميز . فإن تلف بعضه فسخ بقدره وخير المشتري في الباقي . وإن تلفه (٥) البائع أو غيره فسخ المشتري وأخذ الثمن أو أمضى وأخذ القيمة من المتلف . وكذا حكم ما اشتراه بصفة أو رويه متقدمة وما عدا ذلك فتصرف المشتري فيه قبل قبضه صحيح وتلفه منه . وما ملك بنكاح أو خلع أو صلح عن دم عمد أو عتق كالبيع في ذلك لكن لا فسخ بتلفه فيجب مثل المتلى وقيمة غيره (٦) . وما ملك بإرث أو وصية من مكيل أو غيره فالتصرف فيه قبل قبضه صحيح (٧) . ولا يصح التصرف في السلم والصرف قبل قبضه (٨) . ويحصل قبض المنقول بنقله ، وما لا ينقل بتخليته ، والمتناول بتناوله ، والمكيل ، والموزون ، والمعدود ، والمزروع ، بذلك . ومؤنة التوفية على البائع . ومن باع شاة اشتراها بقبض فأكالته عنده دفع الشاة إلى مشتريها وقيمتها إلى بائعها . ولا يملك ما قبضه بعقد فاسد فيفسد تصرفه فيه ويلزمه أجرة المثل لمنفعة ويضمنه إن تلف .

- (١) قوله : " باب قبض المبيع وتلفه " ، في المحرر " باب حكم قبض المبيع وتلفه قبله " (٣٢٢/١) .
- (٢) قوله : من اشترى مكيلاً أو موزوناً .. إلى قوله قبل استيفائه ، قال في الغاية : ويتجه وتصح حوالة عليه وبه حيث كان في الذمة خلافاً للإقناع ، والمنتهى ، وزاد ، ويصح تصرفه فيه بعتق ومهر وخلع ووصية (٤٨/٢) .
- (٣) قوله : فإن تقابضاً جزافاً .. صح إلخ ، أنظر الفروع (١٣٥/٤) ، والغاية (٤٩/٢) ؛ والجزاف هنا المعلوم القدر كالصيرة ، ومعنى الجزاف بثلاث الجيم ، الخس والتخمين ، وبيع الجزاف بيع الشيء وشرائه من غير كيل ولا وزن ولا عد ، " معجم ألفاظ الفقهاء " (ص ١٦٣) ، والصيرة الكومة المجموعة .
- (٤) قال في الغاية : ولو خلط بما لا يتميز لم يفسخ وهما شريكان ولشتر الخيار ويتجه وبأجود فلبائع وبمائل فلا خيار لأحدهما (٤٨/٢-٤٩) ، وأنظر الفروع (١٣٧/٤) ، والإقناع (١١٠/٢) ، والغاية (٤٨/٢) ، والمنتهى (٣٧١/١) .
- (٥) أنظر الفروع (١٣٧/٤) ، والإقناع (١١٠/٢) ، والغاية (٤٩/٢) ، والمنتهى (٣٧١/١) .
- (٦) أنظر الإقناع (١١١/٢) ، والمنتهى (٣٧٢/٢) ، والفروع (١٣٧/٤) ، وقال : اختار شيخنا لهما فسخ نكاح لقوت بعض المقصود كعيب مبيع .
- (٧) أنظر المنتهى (٣٧٣/١) ، والفروع (١٣٩/٤) ، وقال لعدم ضمانه بعقد معاوضة كجميع مقبوض .
- (٨) أنظر الفروع (١٣٧/٤) ، والمنتهى (٣٧٣/١) ، والإقناع (١١١/٢) .

باب الرد بالعيب (١)

لمشتري المعيب رده أو امساكه بأرشه (٢) ولا يرد كسبه ونماؤه المنفصل (٣) .
فإن كان النماء ولد أمة ، أو وطفه (٣) ، أو فصل أو صبيغ أو نسج أو خرج عن ملكه تعيين
أرشه . ووطء (٥) الثيب وشرط البراءة من العيب هدر . والرد على التراخي ما لم
يوجد دلالة رضی (٦) . ولا ارش لمعيب ربوى (٧) بيع بجنسه كما لو بان مكسور
مأكول الجوف لا قيمة له ، ولأحد الشريكين رد نصيبه من المعيب . ومن اشترى
شئین صفقة فبان أحدهما معيبا فله امساكه بأرشه أو رده بقسطه مالم تحرمه (٨) الفرقه
أو تنقصه . وإن تلف الصحيح واختلفا في قيمته حلف المشتري ، أو في حدوث العيب
حلف البائع ، وإن احتمل قول أحدهما قبل بلا يمين . وإن قال البائع ليس المبيع هذا
المردود حلف . وإن حدث العيب بعد العقد ، وقبل قبض المشتري ، فله رده إلا فيما
تلفه (٩) منه . وحمل الأمة دون البهيمة ، وبول الرقيق المميز في الفراش ، وزناه ،
وسرقته (١٠) ، وإيقاعه ، عيب .

[٤٢]

-
- (١) قوله : " باب الرد بالعيب " ، وفاقا للمحرر ، (٣٢٤/١) .
(٢) الأرش : بأن ينسب قدر النقص إلى قيمته سليما فيرجع من الثمن بنسبته ، أو هو قسط ما بين قيمته
صحيحا ومعيبا ، أنظر المحرر (٣٢٤/١) ، والغاية (٣٧/٢) .
(٣) النماء المنفصل كلبن الماشية وأولادها ، والمتصل كالسمن والكبر وتعلم صنعة كما هو مقرر في
كتب الفقه .
(٤) في الأصل ووطئ .
(٥) في الأصل ووطئ .
(٦) كالوطء واللمس بشهوة وإبطال خياره ، التنقيح (ص ١٧٦) .
(٧) الغاية (٣٨/٢) ، الإقناع (٩٥/٢) ، التنقيح (ص ١٧٧) .
(٨) قوله : ما لم تحرمه الفرقه أو تنقصه ، قال في المحرر : كالأم وابنها ، وكمصراعي باب فليس له إلا
ردهما ، رواية واحدة (٣٢٧/١) .
(٩) التنقيح (ص ١٨٠) ، الإقناع (٩٥/٢) ، المنتهى (٣٦٢/١) .
(١٠) التنقيح (ص ١٧٧) ، الإقناع (٩٥/٢) .

باب التدليس (١)

من اشترى مُصرّة نعم فله بعد ثلاث من علمه لمساكها أو ردها وصاع تمر . فإن عدمه فقيّمته موضع العقد . فإن صار اللبن عادة أو زل لعيب فلا فسخ . ويثبت الخيار بكل تدليس مرغّب كتحمير وجه الجارية ، وحبس ماء الرحي . ومن باع صبرة عالماً بقدرها لجاهل به ويعلم البائع لم يصح . ويخير لركب (٢) لمنقلاً ، والمسترسل (٣) ، ولمنجوش (٤) مع غبن خارج عن العادة ، فإن نجش للبائع بطل البيع .

باب البيع بتخيير (٥) الثمن

أنواعه أربعة (٦) : التولية ، والشركة ، والمراوحة ، والمواضعة ، وعلمها برأس المال شرط . فلو اخبر المشتري بثمن فبان أزيد حظ الزيادة وقسطها في المراوحة ، وفي

(١) قوله : " باب التدليس " ، قال في المحرر " باب خيار التدليس " ، (٣٢٨/١) ، وفعله حرام ، والعقد صحيح ،

ولا أرش فيه غير الكمان ، وهو ضربان : أحدهما كمان العيب ، والثاني : فعل يزيد به الثمن ، الإقناع (٩٢/٢) .

(٢) الركب : أي الركبان القادمون إلى القرى والمدن للشراء والبيع ولا علم لهم بالأسعار ، وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركبان .

(٣) للمسترسل : هو الذي لا يحسن أن يماكس ، قاله الإمام أحمد ، من الاسترسال إذا اطمأن واستأنس ، فيطمئن إلى البائع فيأخذ ما يعطيه ويعطيه ما يطلب من غير مجادلة ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤١٥) ، والمطلع (ص ٢٣٥) .

(٤) من النجش ، بفتح النون وسكون الجيم وفتحها ، من يزيد في ثمن السلعة ولا يريد شراءها ليغري غيره في رفع السعر ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٧٥) ، " المطلع " (ص ٢٣٥) وقال : قال أبو السعادات : النجش أن يمدح السلعة أو يزيد في ثمنها ليرجحها ليقع غيره فيها وهو لا يريد شراءها .

(٥) قوله : " باب البيع بتخيير الثمن " ، بالمشناة تحت ، وفاقاً للمحرر (٣٣٠/١) ، وتارة تكتب بتخيير الثمن بالباء الموحدة ثم المشناة تحت . أنظر الغاية (٤٢/٢) ، و " شرح غاية المنتهى " للرحياني (١٢٦/٣) ، وقال : القسم السادس من أقسام الخيار خيار في المبيع بتخيير الثمن قال الرحبياني : إذا أخبر بائع بخلاف الواقع . وفي الفروع قال " باب الخيار بتخيير الثمن والإقالة " ، بالمشناة تحت ، وكذا قال العلامة المرداوي في صحيح الفروع (١١٧/٤) ؛ ولعل الأقرب للصواب والله أعلم والموافق لما في المنور من عبارات ، وكذا المحرر ، أن نقول بتخيير بالموحدة ذلك ان عبارات الماتن تدور حولها كما في قوله " وإن أخبر بأقل " وكذلك قوله " فلو أخبر المشتري " ولم يقل : " وإن خير " .

(٦) قوله أربعة ، أنظر الغاية (٤٢/٢) ، و " شرح الغاية " للرحياني (١٢٦/٣) ، والفروع (١١٧/٤) ، والإقناع (١٠٢/٢) ولم يذكر التخيير ولا التخيير ، بل قال : خيار يثبت بالتولية والشركة والمراوحة والمواضعة ، ثم قال =

المواضعة بنقصه منها ، فإن بان الثمن مؤجلاً أخذهُ مؤجلاً . وإن أخبر بأقل وادعى غلطاً حلف واعطى أو فسخ . وإن اشترى ما باعه بربح أو أخذ ارشاً لعيبه في المبيع أو جنابة عليه أو اشتراه ممن ترد شهادته له أو أراد بيع بعض صفقه لا ينقسم الثمن عليها بالأجزاء وكتّم ذلك فلم يشترى الخيار . وإن قال الثمن مائة وعشرة خذه بها ، ووضيعة درهم من كل عشرة لزمه تسعة وتسعون ، وإن قال عن كل أو لكل لزمه مائة . والإقالة فسخ . وإن ألحق خياراً أو أجلاً أو زيادة في الثمن أو المثمن لم يلحق إلا مع الخيار .

باب خيار اختلاف (١) المتبايعين

إذا اختلفا في قدر الثمن حلف البائع (٢) ثم المشتري ثم لكل الفسخ إلا أن يرضى أحدهما . ومن نكل قضى عليه ، وإن مات حلفه وارثه . فإن كان المبيع تالفاً تحالفاً وعزم المشتري قيمته ، والقول قوله في قدره ، وقيّمته ، وصفته ، إلا صفة عيب لبرص وخرق . وإن اختلفا في صفة الثمن (٣) فغالب نقد البلد . فإن تساوى فالوسط ، وإن اختلفا في أجل ، أو شرط ، أو مفسد للعقد حلف نافيته (٤) . وإن اختلفا في قدر المبيع قبل تلفه ، أو في عينه ، حلف البائع ، وكذا في قدر الثمن بعد قبضه والفسخ (٥) . وإن تساحا في التسليم نصب له عدل ، وإن كان ديناً أجبر البائع على التسليم ، وله الفسخ بإعسار المشتري .

= إذا أخبره .. إلخ . والتولية كوليته أو بعته برأس مال أو برقمه المعلوم ؛ والشركة بيع بعضه بقسطه نحو اشركتك في ثلثه ؛ والمراخمة بيعه بثمنه وربح معلوم ؛ والمواضعة عكس المراخمة فيقول بعته بها ووضيعة درهم من كل عشرة ، أنظر الفروع (١١٨/٤) ، والإقناع (١٠٢/٢) ، والغاية (٤٢/٢) .

- (١) قوله : " باب خيار اختلاف المتبايعين " ، قال في المحرر " باب اختلاف المتبايعين "
- (٢) قال في " الفروع " وفي " تصحيح الفروع " يتحالفاً وهو الصحيح (١٢٥/٤) ، والإقناع (٢/١٠٧) ، والغاية (٤٥/٢) .
- (٣) قال في " الفروع " يأخذ نقد البلد ثم غالبه وعنه الوسط (١٢٦/٤) ، والإقناع (١٠٨/٢) ، والمنتهى (٣٧٠/١) ، والغاية (٤٧/٢) .
- (٤) الفروع (١٠١/٤) ، والإقناع (١٠٨/٢) ، والمنتهى (٣٧٠/١) ، والغاية (٤٧/٢) .
- (٥) الفروع (١٢٩/٤) ، والإقناع (١٠٨/٢) ، والمنتهى (٣٧٠/١) .

باب السلم^(١)

[٤٣]

يصح في كلما يضبط بالصفات بشروط أربعة^(٢) : أجل معلوم له وقع في الثمن ، وغلبه المسلم فيه في محله ، وقبض الثمن كاملاً في المجلس ، ونكر جنسه ، ونوعه ، وبلده ، وقدره ، وكونه حديثاً ، أو عتيقاً ، وجيداً ، أو رديئاً^(٣) . فإن أسلم في جنسين^(٤) ولم يبين قسط كل جنس ، أو في غلة قرية صغيرة ، أو في مكيل لا عرف له ، أو في مثل هذا الثوب ، أو في أجود شيء ، أو في منزوع وزناً لم يصح . وإن أسلم في مكيل وزناً أو عكسه ، أو في شيء يأخذ منه كل يوم جزءاً معلوماً ، أو في أردى شيء صح . ويوفى المسلم موضع العقد ، وإن عين غيره صح . وإن عقد في برية وفي بأقرب الأماكن إليها . وإن عجل له السلم ولا ضرر في أخذه ، أو أجود منه من جنسه ، لزمه أخذه . وإن اختلفا في قدر الأجل ، أو مضيه حلف المسلم إليه ، وإن تعذر المسلم في محله فسخ المسلم أو صبر . وإن تعذر البعض فسخ في قدره ، أو في كيله صح . ويصح الإقالة في كله وفي بعضه . ويرجع برأس ماله أو عوضه إن تعذر . ولا يشترط قبضه في مجلس الإقالة .

(١) قوله : " باب السلم " ، وفاقاً للمحرر (٣٣٣/١) ، قال في الشرح الكبير " وهو أن يسلف عينا حاضرة في عوض موصوف في الذمة إلى أجل ويسمى سلفاً وسلفاً " (٢١٧/١٢ - ط ١٩٩٦م) ، وأنظر مقاله صاحب الإنصاف (٢١٧/٢) .

(٢) قوله : بشروط أربعة ، قال في الإنصاف : ذكر في الفروع وغيره ستة وفي الهداية وغيرها خمسة ، وذكر في الكافي والمحرر وغيرهما أربعة مع ذكرهم كلهم جميع الشروط والظاهر أن الذي لم يكمل عدد ذلك جعل الباقي في تنمة الشروط لاشروطا (٢١٩/١٢) وفي " المغني " و " الشرح الكبير " سبعة شروط (٢١٨/١٢) .

(٣) قال في المحرر : وهل يشترط العلم بقدر رأس المال على صفته أو تكفي مشاهدته ، على وجهين أحدهما لا تكفي وهو المذهب (٣٣٣/١) ، وقال في المنقح على وجهين (٢٨٢/١٢) ، وفي الشرح الكبير : على وجهين وقال لاختلاف في اشتراط معرفة صفته إذا كان في الذمة فإذا لم يكن معيناً اشترط معرفة صفته وإذا كان معيناً اشترط وهو قول مالك وأبي حنيفة (٢٨٣/١٢) ، وقال في الإنصاف يشترط كونه معلوم الصفة والقدر وهو المذهب (٢٨٢/١٢) .

(٤) أنظر الإنصاف (٢٦٣/١٢) ، والشرح الكبير (٢٦٣/١٢) ، وقال في الإنصاف : وإن أسلم في جنس إلى أجلي أو في جنسين إلى أجل صح ، إذا أسلم في جنس واحد إلى أجلي صح بشرط أن يبين قسط كل أجل وثمنه وهذا المذهب ، نص عليه ، وعليه الأصحاب ، وإن أسلم في جنسين إلى أجل ، صح أيضاً ، بشرط أن يبين ثمن كل جنس ، وهو المذهب ، نص عليه ، وعليه الأصحاب (٢٦٣/١٢) .

باب القرض (١)

ما يصح بيعه يصح (٢) قرضه سوى الرقيق (٣) . وما يمنع فيه السلم . ومعرفة قدره وصفته شرط . ويملك بقبضه فيلزم الذمة بدله حالا ، وإن أجل وبدل ماكيل أو وزن من جنسه . وله رد عين ما اقترض إلا أن يعيب أو يكسره (٤) السلطان فيلزمه قيمته وقت القرض . وإن طلب ببلد آخر ولم تنقص قيمته ببلد القرض لزمه محمولا ، وإن نقصت لزمه قيمته . وإن بذله لزم ربه قبوله مع أمن الطريق وعدم المؤنة . ومن تبرع لمقرضه بشيء حرم ، إلا أن ينوى مكافئته . وله أخذ زعيم (٥) ، وهدية معتادة ، وأزيد ، وأجود ، بلا شرط .

زد
٤٠

(١) قوله : " باب القرض " ، وفاقا للمحرر (٣٣٤/١) . وهو دفع مال إرفاقا لمن ينتفع به ويرد بدله ، وهو من المرافق المندوب إليها والصدقة أفضل منه ، الغاية (٨١/٢) .

(٢) قوله : يصح قرضه ؛ ليست من الصلب بل في الهامش ، أنظر (ورقة ٧٢-٧٣) .

(٣) قوله : سوى الرقيق ، قال في الغاية : يصح في كل عين يصح بيعها إلا بني آدم ويتجه أوحيله كقرض حلى بنقد بقصد بيعه ، ولا يصح قرض المنافع خلافا للشيخ (ابن تيمية) كأن يحصد معه يوما ليحصد معه قبله ، أو ليسكنه داره ليسكنه الآخر داره بدلا (٨٢/٢) ، والمقنع (٣٢٥/١٢) ، الشرح الكبير (٣٢٥/١٢) ، والإنصاف (٣٢٥/١٢) ، وقال في صحة قرض بني آدم أطلق المصنف وجهين ، وقيل يصح في العبد دون الأمة ، وقيل يصح قرض الأمة إذا كانت غير مباحة للمقترض وعدم صحة قرضها لغير محرما (٣٢٧/١٢) وقال أحمد : أكره قرضهم .

(٤) قوله : أو يكسره السلطان ، وعبارة انحر " أو مكسرة فحرمها السلطان " (٣٣٥/١) ، وأنظر الإنصاف (٣٣٥/١٢) ، وقال : فتكون له القيمة وقت القرض هذا المذهب نص عليه ، وعليه جماهير الأصحاب . وقال في الغاية : وتكون من غير جنسه إن جرى فيه ربا فضل كمكسرة حرمت فيعطى قيمتها ذهباً ، ويتجه مقترض قرش ليأخذ دراهم لا يجوز ، ويجب رد مثل فلوس ومكسرة غلت ، أو رخصت ، أو كسدت ، ومثل مكيل ، أو موزون ، وقيمة غيرها يوم قبض ، ولو غير جواهر ، خلافا للمتأخرين (٨٣/٢) ، وقال في المفردات (ص ١٦٨) ، وذكرها ، في الإنصاف أيضا (٣٣٧/١٢) :

والقصد في المبيع حيث عينا	وبعد ذا كساد تينا
نحو الفلوس ثم لا يعامل	بما فعته عندنا لا يقبل
بل قيمة الفلوس يوم العقد	والقرض أيضا هكذا في الرد

(٥) أنظر الغاية (٨٤/٢) ، والشرح الكبير (٣٤١/١٢) ، وقوله : له أخذ زعيم أي ضمين لم يذكر ذلك في المحرر ، وقوله : بلا شرط ، قال في المحرر : بعد الوفاء (٣٣٥/١) .

باب الرهن

يصح بكل دين سوى دين الكتابة (١) . وينعقد بعد وجوب الحق في كل عين يصح بيعها حتى الزرع قبل اشتداده والثمر قبل صلاحه (٢) . فإن خيف فسادها جعل الحاكم ثمنها مكانها . وإن كانت مشاعا ولم يوافق (٣) الشريك عدلها الحاكم . ولا يلزم الرهن إلا بالقبض ولا ينتقل عن يد أمينهما قبل تغيير إلا باتفاقهما . وإن استرد الراهن (٤) بإذن المرتهن زال لزومه ، فإن عاد عاد لزومه . وإن أجره ، أو أعاره من المرتهن ، أو غيره بإذنه ، فلزومه بحاله . وإن رهنه ، أو وقفه بإذنه ، بطل ، وإن باعه بإذنه وقد حل الدين ، وشرط رهن ثمنه ، صح . وإن شرط تعجيل دينه المؤجل لم يصح البيع وهو رهن بحاله . وله الرجوع في كل تصرف إن فيه قبل وقوعه . وإن اعتق المرهون أو قبله قصاصا أو أحبل الأمة بلا إذن المرتهن أو أقر بالعتق فأكذبه رهن قيمته (٥) . ولا يقبل إقراره بإزالة ملكه قبل رهن على المرتهن . ونماء الرهن وكسبه ومهره وارث الجناية عليه رهن (٦) . وإن أوجبت الجناية قصاصا فاقصص سيده بلا إذن رهن أرشها . ومؤنة الرهن وكراء مخزنه وكفنه (٧) على ربه . ولا يرجع المرتهن بما انفق أو عمر إلا بإذن الراهن أو بتعذر استئذانه فيرجع بالأقل مما انفق أو نفقة المثل . وكذا حكم الحيوان المودع

[٤٤]

-
- (١) قوله : سوى دين الكتابة ، قال في المحرر : إلا دين السلم فإن فيه روايتين ، وفي دين الكتابة وجهين (٣٣٥/١) ، وأنظر الفروع (٢٠٨/٤) ، و " تصحيح الفروع " (٢٠٨/٤) ، والإقناع (٢/١٥٢) وقال : يصح بكل دين واجب أو مآله إلى الوجوب ، وأنظر الإنصاف (٣٦٠/١٢) .
- (٢) أنظر الإنصاف (٣٧٩/١٢) وقال بشرط القطع صح على الصحيح من المذهب وعليه الأكثر ، والغاية (٨٧/٢) ، والفروع (٢١٠/٤) ، وقال : بشرط التبقية ، وقال في " تصحيح الفروع " يصح وهو الصحيح ، جزم به في الخلاصة ، والمحرر ، والوجيز ، ونظم المفردات (٢١٠/٤) .
- (٣) أنظر الفروع (٢١٢/٤) .
- (٤) جاء ذكر الرهن والراهن والمرهن ، فالأول العين المرهونة ، والثاني مَنْ رهن العين ، والثالث من تسلم الرهن في مقابل الدين .
- (٥) الإقناع (١٥٩/٢) ، والغاية (٩٠/٢) ، (٩٨) .
- (٦) أنظر " دليل الطالب " لمرعى الكرمي (ص ١٢١) ، ومنار السبيل (٣٥٤/١) ، وفي الإنصاف : والصحيح من المذهب ينفذ تصرف الراهن في الرهن بالعتق سواء كان موسرا أو معسرا (٤١١/١٢) ، والشرح الكبير (٣٥٤/١٢) ، والمقنع (٣٥٤/١٠) .
- (٧) أنظر دليل الطالب (ص ١٢٢) ، ومنار السبيل (٣٥٦/١) .

والمؤجر والأبق حال رده . وله ان يركب ويطلب فقط بقدر النفقة (١) . وان عمر رجع بعين آله . وان وطئ المرهونة حد ورق ولده [إلا] (٢) إن ادعى جهلا ولمكن فلا حد عليه ، وولده حر يفديه . وإن وطئ بإذن الراهن ، فلا فداء ولا مهر . وإن باع رهنه في جنائته ، أو سلمه ، بطل الرهن . فإن فداءه ، فهو رهن بحاله . وإن فداء لمرتهن بلا إذن ، لم يرجع . وإن جلوزت قيمته الأرض رهن باقيها . ومتى حل الدين ولا وكيل في بيع الرهن أمره لحكم بالوفاء ، فإن لبي حبس ، وإن أصر باع الرهن . وإن وفي بعض الدين ، فالرهن كله بما بقي . وإن قضى جملة من دين يبعضه رهن صرفها إلى ما شاء . والمرتهن أمين ، وكذا الاجير ، والمستأجر ، والمضارب ، والوكيل ، ولوصى إلا في تلف ظاهر ، أو رد مع جعل . ويحلف الراهن في قدر الرهن والدين ورد (٣) وصفته .

باب الحوالة (٤)

من أحيل بدينه على معسر (٥) عليه مثله في الجنس والوقت والصفة والقدر فرضى ، أو على ملئ فسخط ، فقد برئ المحيل أبدا (٦) . ويصح بدين الكتابة لا عليه (٧) . ولا يصحان

زد
٤١

- (١) قوله : بقدر النفقة ، قال في الغاية متحريرا للعدل فلا ينهكه بذلك ، الغاية (٩٧/٢) .
- (٢) تقتضى العبارة وجود " إلا " كما أثبتناها حتى يتم مقصودها ، وعبارة المحرر " ولو ارتهن أمة ووطنها حد ورق ولده إلا أن يدعى جهل الحظر (٣٣٦/١) .
- (٣) يوجد كلمة مضموسة وغير مقروءة ، والمعنى مفهوم بدونها ، وعبارة المحرر : وإذا اختلف المتراهنان في قدر الرهن أو الحق أخذ بقول الراهن مع يمينه (٣٣٧/١) .
- (٤) قوله : " باب الحوالة " ، وفي المحرر " باب التصرف في الدين بالحوالة وغيرها " (٣٣٨/١) هو زد (٤١) ، قدمها على باب الضمان والكفالة خلافا للمتأخرين ، والحوالة عقد إرفاق لا خيار له فيه وليست يباع بل تنقل المال من ذمة المحيل إلى ذمة المحال عليه ، الإقناع (١٨٧/٢) ، وقال في الإنصاف مشتقة من تحويل الحق من ذمة إلى ذمة ، الإنصاف (٩٠/١٣) ، ومفردات الحوالة أربعة أشياء : الحوالة وهي تنقل الحق من ذمة المحيل إلى ذمة المحال إليه ، والمحتال هو الذى أحاله المحيل إلى المحال إليه .
- (٥) قوله : معسر ؛ في الهامش وليست من الصلب ، أنظر (الورقة ٧٢ - ٧٣) .
- (٦) المقنع (٩٠/١٣) ، والشرح الكبير (٩١-٩٠/١٣) قال في نظم المفردات :
على ملئ من أحيل يتبع وإن أبى فقوله لا يسمع
- قال السبهي شارح المفردات : من أحيل على ملئ لزمه اتباعه ، فإن أبى أجبر ، فلا يعتبر قبول المحتال ولا رضاه ، خلافا لأبي حنيفة ، وخلافا لمالك والشافعي ، فعندهما يعتبر رضا المحتال (ص ١٧٩) .
- (٧) أنظر الشرح الكبير (٩٣/١٣) ، والمقنع (٩٣/١٣) ، والإنصاف (٩٣/١٣) ، والإقناع (١٨٧/٢) .

فى دين السلم . ولا يبطل بفسخ العقد لا باستحقاق البيع . وإن قال أحلتنى ، فقال : بل وكلتك ، أو عكسه ، أو اتفقا على الحوالة ، وقال أحدهما : أريد الوكالة ثبتت الوكالة ، إلا أن يقول بدينك ثبتت الحوالة . وإن اختلف (١) الدينان فى القدر سقط الأقل ، ومثله من الأكثر . ولا يباع الدين إلا من المدين حالا فى غير دين السلم (٢) ، فإن باعه لموصوف فى الزمة ، أو مما لا يباع به نسيئة شرط قبضه فى المجلس . ولأنه لغريمه بالتصرف بما عليه لغو . فإن قال : تصدق عني بكذا ، ولم يقل من ديني ، صح ، وكان قرضا . وبألف مقبوض دين الشركة بلا توكيل من قابضه . ومن ادعى فى قبض جزاف غلطا قبل . وتصح البراءة من الدين بلفظ البراءة والاسقاط والهبة والعفو والصدقة والتحليل قبل المدين أو رد عرفه أو جهله المشتري . ولا تصح هبة الدين لغير الغريم (٣) . وإن تبرع أجنبى بقضاء دين ، أو بنفقة زوجته ، لم يجبر على القبول .

باب الضمان والكفالة

يصح ممن يصح تبرعه سوى المفلس بعد حجره (٥) ، وضمان ما على الميت ، والضامن ، وضمان الأعيان المضمونة (٦) ، كالعوارى ، والغصب ، وعهدة المبيع ،

(١) وفي هامش المخطوط قال : لعله وإن اتفق الدينان (ق ٧٤-٧٥) .

(٢) قوله : ولا يباع الدين إلا من المدين حالا ... إلخ ، قال فى الفروع : يصح بيع الدين المستقر من

الغريم لامن غيره (١٨٥/٤) ، وقال فى الغاية (٧٩/٢) : ويصح بيع دين مستقر من ثمن ، وقرض ،

ومهر بعد دخول ، وأجرة استوفى نفعها ، وأرش جناية وقيمة متلف .

(٣) قوله : ولا تصح هبة الدين لغير الغريم ، قال فى الغاية " وتصح هبة دين ولو سلما لمدين فقط لا

لغيره إلا لضامنه ، ويتجه ولو ضمنه حيلة (٧٩/٢) .

(٤) الضمان : قال فى المحرر : هو التزام الإنسان فى ذمته دين المدين مع بقائه عليه ولربه مطالبة من شاء

منهما (٣٣٩/١) ، وقال فى الشرح الكبير : وهو ضم ذمة الضامن إلى ذمة المضمون عنه فى التزام الحق

(٥/١٣) ، وقال فى الإنصاف : اختلفوا فى اشتقاقه ف قيل من " الانضمام " وقيل من " التضمن " وقيل

من " الضمن " ، ويصح بلفظ ضمين ، وكفيل ، وقيل ، وحميل ، وصير ، وزعيم ، (٥/١٣) ، (٧) ،

والكفالة هي أن يلتزم بإحضار بدن من عليه حق مالى إلى ربه ، " دليل الطالب " (ص ١٣٤) .

(٥) قال فى الإنصاف : المفلس المحجور عليه يصح ضمانه على الصحيح من المذهب وعليه أصحاب

(١٣/١٣) ، وفى الغاية " ومما يبد مفلس بعد فك حجره (١٠١/٢) .

(٦) قوله : وضمان ما على الميت .. الى نهاية العبارة ، أنظر لنقع (٣٦/١٣) ، والشرح الكبير (٣٦/١٣) ، وقال : ويصح

ضمان دين المفلس الميت ، ولا تبرأ ذمته قبل القضاء فى أصح الروايتين ، والإنصاف (٣٦/١٣) ، والغاية (١٠٤/٢) .

وضمنان مالم يجب ، وله إبطاله قبل وجوبه . وقوله : ما أعطيته للماضي . وضمنان المجهول بشرط مآله إلى العلم (١) ، وضمنان الحال مؤجلا (٢) وعكسه ، ويلزم عند أجله . ولرب الحق مطالبة من شاء . فإن طالب الضامن فله إحضار المدين إن ضمنه بإنه . وإن قضى ناويا للرجوع (٣) رجع ، وإن أعطى بالدين عروضاً رجع بالأقل من قدره ، أو قيمتها ، وإن عجل المؤجل رجع عند الأجل . وإن ادعى للقضاء فأكثباه لم يرجع . وإن صدقه رب الحق وحده رجع . وإن صدقه المدين وحده رجع عليه إن قضى بحضرته أو شاهد ، وإن قال رب الحق : للضامن برئت إلى من الدين ، فهو مقر بقبضه . ويشترط رضى الضامن دون المضمون له ، وعنه .

فصل (٤)

من تكفل بجزء مشاع من إنسان كان كفيلا (٥) له . ويصح تعليق لضمان والكفالة (٦) بالشرط . وإن قال : إن لم آت بزيد فأتنا كفيلا بعمرو ، صح . ولا تصح بيد من عليه حد إلا حد مالى كالدية (٧) ، وغرم لسرقة . وإن تعذر إحضاره كهرب ، أو إخفاء ، أو غيبة تعلم ومضت مدة إمكان رده ، أو وقت عين ، لزمه الدين ، أو عوض العين ، إلا أن يشترط لبراءة ، أو يموت المكفول ، أو ي تلف العين بفعل الله تعالى . ومن كفله إثنان فسلمه أحدهما ، أو تكفل لاثنتين فأبرأه أحدهما بقي الآخر (٨) .

[٤٦]

(١) قوله : مآله إلى العلم ، من نحو .

(٢) الإنصاف (٥٧/١٣) ، والمقنع (٥٧/١٣) .

(٣) الإنصاف (٤٢/١٣) ، والشرح الكبير (٤٢/١٣) .

(٤) هذا الفصل خاص بالكفالة ولم يجعل له الأدمى عنوانا خاصا اكتفاء بعنوان الباب وهو زد (٤٢) . والكفالة التزام إحضار المكفول به ، وتصح بيد من عليه دين وبالأعيان المضمونه ، الشرح الكبير (٦١/١٣) ، وفي الغاية " التزام رشيد مختار إحضار من عليه حق مالى إلى ربه (١٠٧/٢) .

(٥) للمقنع (٦٥/١٣) ، والشرح الكبير ، وقال : إن كفل برأسه ، أو كبده ، أو جزء منه لابقى الحياة بدونه ، أو بجزء شائع منه ككنته أو ربه ، صحت الكفالة ، لأنه لا يمكنه إحضار ذلك إلا بإحضاره كله (٦٥/١٣) ، والغاية (١٠٨/٢) .

(٦) قال في الغاية ، وتصح أكفلت أو ضمننت فلانا على أن تبرئني من كفالة فلان أو ضمانه (١٠٨/٢) ، وقال في المفردات ، (ص ١٧٦) :

ومن عليه الحد ليس يكفل

(٧) الشرح الكبير (٦٣/١٣) ، والإنصاف : وقال هذا للمذهب وعليه الأصحاب ، وقال الشيخ تقي الدين : تصح (٦٣/١٣) .

(٨) قال في الإنصاف : بلا نزاع (٨٣/١٣) وقال : هذا المذهب وعليه أكثر الأصحاب ، وجزم به في المغني والشرح وقدمه في الفروع .

باب الصلح (١)

وهو إبراء في حق المنكر . ولا يستحق لعيب في المدعى شيئاً ولا يؤخذ بالشفعة .
وفى حق المدعى بيع فيرد بالعيب ويؤخذ بالشفعة (٢) . ومن صالح ببعض عين المدعى
كان كالمنكر (٣) . ومن علم كذب نفسه حرم مأخذ ، فإن صالح عن المنكر أجنبى بلا إذنه
والمدعى دين ، صح ، ولا يرجع بشئ . وإن كان عينا ، لم يصح ، إلا أن يذكر أن
المنكر وكله . وإن صالح ليكون الحق له كان كمشتري غصب . ويصح عن مجهول
تعذرت (٤) معرفته . ومن صالح عن مائة مؤجلة ببعضها حالاً لم يصح ، إلا في دين (٥)
الكتابة . وإن كانت حالة ، أو أبرأه من بعضها على أن يوفيه الباقي صح . ومن صالح
عن متلق غير متلى بأكثر من قيمته من جنسه لم يصح . وإن صالحت بنكاحها عن
عيب مبيعها فبان أن لا عيب فمهرها أرشه . وإن ادعى تزويجها ، أو رقهها فصالحته
بشئ ، صح . وإن أقرت بعوض فلا . ولا يصح عن شفعة وحد قذف ويسقطان . ولا من
مكاتب ومادون له عن حق بدونه إلا مع جحود ولا بينة . ويصح عن القصاص (٦)
بكلما ثبت مهراً ، وإن جاوز الدية ، فإن بان مستحقاً وجبت قيمته ، وإن (٧) كان مجهولاً
كدار أو شجرة ، وجبت ديتته وأرشه .

(١) " باب الصلح " كما في المحرر (٣٤١/١) ، وبعض الكتب كالفرع جعلت " الصلح " و " حكم
الحوار " في باب واحد (٢٦٤/٤) ، وكذا التنقيح (ص ١٩٩) ؛ قال في الشرح الكبير : " الصلح
معاقدة يتوصل بها إلى إصلاح بين المختلفين " (١٢٣/١٣) ، وقال في الإقناع : وهو من أكبر
العقود فائدة ولذلك حسن فيه الكذب ، ويكون بين مسلمين وأهل حرب ، وبين أهل بغي
وعدل ، وبين زوجين .. إلخ (١٩٢/٢) .

(٢) الشفعة : هي استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكه المنتقل عنه من يد من إنتقلت إليه ،
" المطلع " (ص ٢٧٨) ، وقوله : وفي حق .. إلى قوله : ويؤخذ بالشفعة ، ليست من الصلب بل
من الهامش ، (ورقة ٧٤-٧٥) .

(٣) الفروع (٢٦٧/٤) .

(٤) أنظر الغاية (١١٧/٢) ، والتنقيح (ص ٢٠٠) .

(٥) أنظر التنقيح (ص ١٩٩) ، والغاية (١١٥/٢) .

(٦) أنظر الإقناع (١٩٧/٢) وقال : فيصح عن القصاص بدايات وبدية وبأقل منها وبكل مائت مهراً
حالا أو مؤجلا ، والغاية (١١٨/٢) .

(٧) أنظر الإقناع (١٩٧/٢) ، والغاية (١١٩/٢) .

باب حكم الجار (١)

ز
٤٣

يلزم الأعلى الستر ، فإن إستويا أجبر (٢) الممتنع . ويمنع من إحداث مضر (٣) بجاره من تنور ، وكنيف ، وحمام ، ورحى ونحوها . وله سقى أرضه وإيقادها فإن فرط ضمن . وله وضع خشبه (٤) على جدار جاره والمسجد مع عدم الإضرار . واجبار شريكه على العمارة (٥) فإن أبى عمّر ومنعه الانتفاع إلا بقسطه . وينفرد مالك السفلى ببنائه . ومن اشترى علواً سفله غير مبني لبني عليه متى بني صح ، ان وصفا (٦) . ومن صالح بعوض على إجراء ماء في ملكه أو ممر فيه أو فتح باب أو وضع خشب معلوم صح . ومن أحدث (٧) روشنا أو ميزابا بدرب ضمن ما أتلف إلا أن يأذن الامام ولا مضرة فيه . وإن أخرجه إلى هواء جاره أو إلى درب مشترك أو خرجت إليه أغصان شجرته أزال (٨) ذلك

(١) قال في المحرر " باب أحكام الجوار " (٣٤٣/١) .

(٢) معنى العبارة : يلزم أعلى الجارين سطحا بناء ستره تمنع مشارفته على الأسفل فإن استويا الزم

الممتنع بالبناء مع الآخر ، المحرر (٣٤٣/١) .

(٣) الفروع (٢٨٥/٤) ، والتنقيح (ص ٢٠١) .

(٤) قال في منح الشفا الشافيات في شرح المفردات (ص ١٧٧) :

ووضع الأخشاب على الجدار للجار إن لم يك بالضرار

قال العلامة البهوتي : أي يجوز للجار وضع خشبة على جدار جاره ان لم يمكن تسقيف إلا به فلم يكن فيه ضرر ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي ومالك لأنه انتفاع بملك غيره من غير ضرورة ، ولنا حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يجمع أحدكم جاره أن يضع خشبة على جداره " متفق عليه ، (ص ١٧٧) ، والتنقيح (ص ٢٠٢) ، والانصاف (٢٠٢/١٣) .

(٥) قوله : واجبار شريكه على العمارة ، قال في المفردات وشرحها :

بين الشريكين جدار يقسّم من رام عودا يجبر الممتنع

قال البهوتي في " شرح المفردات " : يعني إذا طالب شريك في جدار أو سقف يهدم شريكه بيناه

معه أجبر الممتنع كنقض عند خوف سقوطه (ص ١٧٧) ، والتنقيح (ص ٢٠٢) .

(٦) قوله : ان وصفا .. إلخ ، أنظر التنقيح (ص ٢٠١) ، وقال " بنيانا موصوفا " .

(٧) قال في التنقيح : " ولادكة ولاميزابا ولاطاقاً ولاساباطاً .. إلخ (ص ٢٠١) ، والفروع (٢٧٨/٤) ،

والانصاف (١٨٢/١٣) .

(٨) الفروع (٢٧٩/٤) ، والتنقيح (ص ٢٠١) ، واختار ابن سعدى في " المختارات الجلية " جواز

إخراج الميازيب في الطرق العامة لأن ذلك من عمل المسلمين في كل عصر (ص ١١٧) .

وله الصلح عنه ولا ينقل بابه إلى صدره إلا بإذن من فوقه . وله فتح باب في ظهره (١) داره إليه لغير الاستطراق (٢) وبين دارين متلاصقين بابيهما في دربين مشتركين . وإن تيقن سقوط جداره وتقدم إليه بنقصه فأبى ضمن ما أئلف وإن تداعيا جداراً تحالفا وملكاه . وإن كان متصلاً ببناء أحدهما إتصال لا يمكن عادة إحداثه ، أو له عليه أزج (٣) ، أو ستره ، حلف وملكه ، ولا ترجيح بوضع جذع . وإن تنازعا مثناة بين أرض أحدهما ، أو نهرا لآخر فهو بينهما (٤) . والسلم المنسوب والدرجة لصاحب العلو . وإن كان تحت الدرجة مسكن ، كان بينهما ، والسقف بينهما لهما .

باب المفلس (٥)

المفلس من عجز ماله عن ديونه ، فطلب غرماءه الحجر عليه ، لزم الحاكم إجابتهم ، فلا ينفذ تصرفه إلا في ذمته . ونفقته ونفقة عياله في ماله حتى يقسم . ويترك له ما يحتاجه من خادم ، ومسكن (٦) ، وكسوة ، وآلة حرفة ، وما يتجر به مع عدم الحرفة . ثم يبيع الباقي ، وأجرة المنادى من ماله . ثم يقسم على قدر الديون . ولا يشاركهم غريم بعد الحجر ، ولأرب دين مؤجل ، إلا المجني عليه . وإن جنى عليه عبد المفلس قدم بثمنه وثمن الرهن للمرتهن وفاضله للغرماء ويشاركهم ببقية . ومن وجد عين ماله أخذه

-
- (١) الشرح الكبير (١٣/١٩٠) ، والانصاف (١٣/١٩٠) ، وقال : وهو المذهب نص عليه ، وعليه أكثر الأصحاب ، وإن فتحه للاستطراق لم يجز .
- (٢) الاستطراق : استفعال من الطريق أي لجعله طريقاً له ، المطلع (ص ٢٥٢) ، وهو اتخاذ المكان طريقاً ، وحق الاستطراق هو حق المرور ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٦٢) .
- (٣) الأزج : بوزن فرس ، قال الجوهري : الأزج ضرب من الأبنية والجمع أزج وآزاج ، وحائط أزج ، ويقال للطاق أزج ، المطلع (ص ٤٠٤) .
- (٤) الشرح الكبير (١٣/٢١٨) ، والانصاف (١٣/٢١٩) ، وقال : يجزى الممتنع وهو المذهب ، وعليه أكثر الأصحاب ، وهي إحدى الروايتين .
- (٥) قوله : " باب المفلس " ، قال في المحرر " كتاب التفليس " (١/٣٤٥) وهو زد (٤٤) ، قال في الفروع : الفليس لغة العدم والمفلس المعدم ، وشرعا من لزمه أكثر مما له (٤/٢٨٨) ، وألحقه في الغاية بكتاب الحجر (٢/١٢٩) وكذا الإقناع (٢/٢٠٧) ، وكذلك المنتهى (١/٤٢٧) .
- (٦) الشرح الكبير (١٣/٣١١) ، والانصاف (١٣/٣١١) وقال : بلانزاع ، والفروع (٤/٣٠٥) ، وقال : كمسكن لاسعة فيه وخادم ليسا نفيسين ، نص عليه .

وزيادته اتصلت أو انفصلت (١) ، إلا أن يكون المفلس قد مات ، أو أبرئ من بعض ثمنه ، أو زال ملكه عن بعضه ، أو غير اسمه ، أو خلطه ولم يتميز ، أو تعلق به حق شفعة ، أو جناية ، أو رهن يشارك الغرماء . وإن كان الثمن مؤجلاً وقف المبيع إلى الأجل ثم أخذ . فإن كان ثوبين فتلف أحدهما أخذ الآخر بقسطه . وإن ثبت للمفلس حق بشاهد لم يجبر على اليمين ولم يستحلف الغريم ، ويجبر على التكسب (٢) للوفاء . وإن وجب له قصاص لم يجبر على (٣) أخذ الدية . ومن ادعى إيساراً حلف وخلي إلا أن يكون دينه عن عوض ، أو يعرف له مالا ، حبس حتى يثبت عسره وتلف ماله . فإن شهدت بالتلف ، حلف معها أن لا مال له في الباطن . فإن شهدته بعسره اعتبرت خبرتها بباطنه ولم يحلف . ومن أراد سفراً وعليه دين مؤجل منع حتى يوثق (٤) به . ولا يحل بفلس ولا موت إن وثق الوارث بأقل الأمرين من قيمة التركة أو الدين .

باب المحجور عليه (٥)

وهو صبي مجنون ، ومفسد ماله . فولي الصبي (٦) ، والمجنون الأب ، ثم الوصي ، العدلان ، ثم الحاكم . فإن أمني الصبي أو نبت شعر عانته الخشن ، أو تمت له خمس

[٤٨]

(١) المقتع (٢٥٤/١٣) ، الشرح الكبير (٢٥٤/١٣) ، والغاية (١٣٠٠/٢٩/٢) وقاله : وشرط كون مفلس وبائع حياً إلى أخذها وبقاء كل عرضها بدفنه لا إن دفع أو أبرأ من بعضه وكن كلها في ملكه إلا إذا جمع العقد عدداً (ويتمجه) أولاً وكان مكياً أو موزوناً .

(٢) قوله : ويجبر على التكسب ، قال في منح الشفا الشافيات في نظم المفردات (ص ١٧٧) : ومفلس ذو صنعة فيؤجر لنفسه وإن أبي فيحجر

(٣) المحرر (٣٤٦/١) .

(٤) الفروع (٢٨٨/٤) وقال : فإن أراد سفراً يحل قبل مدته - وعلى الأصح ما بعدها - كجهاد وأمر مخوف وحج فلغريمه منعه حتى يأتي برهن أو كفيل ملئ . وقال في " حواشي التنقيح للحجاوي " ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في فتاويه فيمن عليه دين وليس بقادر على وفائه ونيته أنه متى حصل معه شيء وله والد يريد أن يأخذه للحج ، أجاب : متى أذن له الغرماء في الحج لا ريب في جواز السفر (ص ١٦٩) .

(٥) قوله : " باب المحجور عليه " ، في المحرر " باب الحجر " (٣٤٦/١) ، كما إنه ضم إليه " باب تصرفات العبد " كما في المحرر (٣٤٨/١) .

(٦) فلا يصح تصرفهم قبل الإذن ، وهذا المذهب في الجملة وعليه الأصحاب ، قاله في الإنصاف (١٣/٣٤٧) .

عشرة سنة ، أو عقل المجنون ، اختبر وأعطى ماله (١) بلا حاكم . فمن أفسد ماله بعدُ لزم الحاكم الحجر عليه ، ولا ولاية هنا لغيره . ويستحب إظهار الفس وسفه (٢) . ولا يصح تصرف سفيه ومميز بلا إذن إلا فى المحقرات (٣) . ومن دفع إليهما ماله ببيع أو قرض فأتلفاه أهدر . وللولى الفقير من مال موليه الأقل من كفايته أو أجرة مثله وفعل كل مصلحة ، والتضحية مع كثرة ماله ، فإن تصدق منها ضمن . ويعلمه بأجرة . وتصرف العبد (٤) مع الإذن يلزم سيده ومع عدمه يلزم رقبته . وإن رآه يتجر فسكت فليس بإذن ، وإن أذن له فى مطلق التجارة لم يملك إيجار نفسه . وإن عين له نوع تصرف لم يملك غيره . وللمأذون له هدية المأكول ، وإعارة الدابة ونحوه ، مالم يسرف . ولغير المأذون الصدقة من قوته بالرغيف ونحوه ، مالم يضر به . وللمرأة الصدقة بذلك من بيت زوجها . وما حصل للكن من مباح وهدية ووصية فليسيده . وإن ملكه سيده ملك . فمتى عتق استقر ملكه فيه . وله التسرى والتكفير بالعتق بإذن سيده . فإن شرط مشتريه ماله صح ، وإن جهل . ويدخل ثياب العادة فى البيع بلا شرط .

باب الوكالة (٥)

تتعقد بكل لفظ يفيد الإذن مؤقتة (٦) ومعلقة . وقبولها بالقول والفعل على الفور والتراخى . وهى عقد جائز (٧) يبطل بفسخ كل منهما وموته ، والحجر عليه لسفه . وفى طلاق

(١) أنظر الفروع (٣١٣/٤) ، الشرح الكبير (٣٥١/١٣) والانصاف (٣٥١/١٣) ، وقال وهو المذهب وعليه جماهير الأصحاب ونص عليه .

(٢) أنظر الشرح الكبير (٣٩٢/١٣) ، والمقنع (٣٩٢/١٣) ، والغاية (١٢٨/٢) .

(٣) قوله : المحقرات أى مما ليس له قيمة معتبرة أو مالية كحبل وعصا ونحو ذلك .

(٤) قوله : وتصرف العبد .. إلخ ، هنا ضم الأدمى رحمه الله " باب تصرفات العبد " - الذى

أفرد له باب فى المحرر - تحت باب " المحجور عليه " ، كما أشرنا آنفا ، أنظر المحرر (٣٤٨/١) .

(٥) قوله : الوكالة : وهى استئابة جائز التصرف مثله فيما تدخله النيابة ، التنقيح (ص ٢٠٨) ، والغاية

كذلك (١٤٤/٢) وزاد بقوله : " مثله فى الحياة فيما تدخله النيابة " بزيادة (فى الحياة) خلافا للوصية .

(٦) أنظر الغاية (١٤٤/٢) ، والشرح الكبير (٤٣٨/١٣) ، والمقنع (٤٣٨/١٣) .

(٧) الغاية (١٥١/٢) قوله عقد جائز أى لكل فسخها وتبطل كلها بموت أحد العاقدين ، والفروع (

٣٤١/٤) ، التنقيح (ص ٢٠٩) ، قال فى الغاية والعقود الجائزة : الوكالة والشركة والمضاربة

والمساقاة والمراجعة والوديعة والجعالة (١٥١/٢) والانصاف (٤٦٧/١٣) .

الزوجة بوطئها وعتق العبد بكتابتة وتبديره . ولا يوكل بلا إذن الا فيما يعجزه أو لا يباشره مثله . ولو كمل القبض الخصومة (١) ولا عكس . ولا يملك وكيل البيع قبض الثمن إلا بقرينه . ويقبل إقراره بعيوب المبيع وبكل تصرف حتى النكاح . وبيعه من نفسه (٢) أو من والده أو مكاتبه باطل . ولأب البيع والشراء لولده (٣) الطفل من نفسه وله زد معيب بعيبه . وإن قال البائع : قد رضى موكلك بالعيب والموكل غائب حلف على نفي العلم . وإن اشترى بأزيد أو باع بأنقص صح ، ولزمه الزيادة (٤) والنقص . وإن باع نسيئة ، أو بغير نقد البلد ، أو وكل في بيع عبد فباع نصفه ، أو في بيع كل قليل أو كثير من جنسه ، لم يصح (٥) . وإن وكله في بيع عبيدين فباع أحدهما ، أو في بيع ماله كله ، أو قال : بع بعشرة فما زاد فهو لك صح . وإن قال : اشتر في النمة ثم انقد ، فعكس ، صح ، وعكسه ، بعكسه . وإن قال : اقض ديني ولم يأمره بأشهاد فقضاه بحضرته ولم يشهد فأنكر الغريم لم يضمن . وإن قضاه في غيبته ضمن (٦) . وإن قال : أنا وكيل قبض دينك لم يلزمه الدفع وإن صدقه ، ولا اليمين ، وإن كذبه . وإن قال : أنا وارث دينك لزمه ذلك . وإن وكله أن يقر لزيد بألف لزمته .

[٤٩]

- (١) قوله : " ولو كمل القبض الخصومة " هكذا في الأصل ، ولعل العبارة تحتاج وضع " في " ل يتم المعنى ، كما في المحرر (٣٤٩/١) .
- (٢) الشرح الكبير (٤٨٤/١٣) ، والأنصاف (٤٨٤/١٣) وقال : لا يجوز للوكيل في البيع ان يبيع لنفسه ، هذا المذهب وعليه الجمهور ، وعنه يجوز إذا زاد على مبلغ ثمنه في النداء ، أو وكل من يبيع وهو أحد المشتريين ، وأنظر كذلك ، الشرح الكبير (٤٨٤/١٣) ، والمنع (٤٨٤/١٣) .
- (٣) قال في الإنصاف : وهل يجوز أن يبيعه لولده أو والده أو مكاتبه ، على وجهين : أحدهما لا يجوز ، وهو المذهب أي لا يصح كنفسه (٤٩٠/١٣) .
- (٤) أنظر الإقناع (٢٤٠/٢) ، والشرح الكبير (٤٩٣/١٣) والإنصاف (٤٩٣/١٣) وقال صح ، وهو المذهب وعليه أكثر الأصحاب .
- (٥) أنظر الإقناع (٢٤٠/٢) ، وقال في الفروع لا يصح أن يوكله في كل قليل وكثير ، وقيل يصح ، قال المروذي بعث بي أبو عبد الله في حاجة وقال : كل شيء تقوله على لساني فأنا قلته (٣٦٧/٤) ، وأنظر " مطالب أولى النهي " للرحياني ، وقال عن المروذي هو : ابن نصر الله أبوه خوارزمي وأمه مروذية من أحص أصحاب أحمد ، توفي في جمادي الأولى سنة ٢٧٥ هـ ودفن عند رجلى قبر الإمام أحمد رحمه الله (٤٤٤/٣) ، قال الرحياني : يؤيد صحة الوكالة في كل قليل وكثير قصة المروذي مع الإمام أحمد .
- (٦) أنظر الشرح الكبير (٥٣٤/١٣) ، والأنصاف (٥٣٤/١٣) ، قال هذا المذهب بشرطه وعليه الأصحاب كما لو أمره بالإشهاد ولم يفعل (أي إن وكله في قضاء دين فقضاه ولم يشهد وأنكر الغريم ضمن) .

باب المضاربة (١)

تصح من مريض بفوق تسمية المثل ويقدم بها على الغرماء ، ويصح تعليقها دون توقيتها (٢) . وإن شرط عمل المالك أو عبده صح . وإن قال : اعمل ، والربح بيننا ، إقتسماه . وإن قال : على الثلث أو الثلثين واختلفا فالمشروط للعامل . وإن سمي ذلك لأحدهما فالباقي للآخر ، وإن اختلفا بعد الربح فيما شرط حلف المالك ، وبينه العامل أولى . وله فعل كل مصلحة للمضاربة وجزء (٣) من العوائد ، ولا يباضع ولا يودع . وإن قيل اعمل برأيك فله ذلك . ولا يقرض ولا يتبرع (٤) ولا يزوج رقيقا ولا يكتبه ولا يعتقه بمال إلا بإذن صريح (٥) وعليه النشر والطي (٦) وقبض النقد ونحوه . فإن أدى له أجره لزمته وله بذلها للنداء ونقل المتاع . وإن باشره ليأخذها حرمها . وإن ضارب لثان رد قسط ربحه في شركة الأول إن تضرر (٧) ، وإن قال بع ببلد كذا أو من فلان تعين (٨) ولا نفقة له

(١) قوله : " باب المضاربة " كما في المحرر (٣٥١/١) وهي : أن يدفع الرجل ماله إلى آخر يتجر فيه بجزء من ربحه ، التنقيح (ص ٢١٤) ، وتسمى قراضا ومعاملة أيضا ، وفي الفروع " دفع ماله المعلوم لاصيرة ولا نقدا ولا أحد كيسين سواء إلى من يتجر منه بجزء من ربحه له أو لعبده أو أجني مع عمل منه كنصف ربحه (٣٧٩/٤) .

(٢) أنظر الشرح الكبير (٦٧/١٤) ، والإنصاف (٦٨/١٤) ، وقال : إن شرط تأقيت المضاربة فهل تفسد على روايتين إحداهما لا تفسد وهو المذهب ، والرواية الثانية تفسد ، وقال في الإقناع : ويصح تعليقها وتأقيتها (٢/٢٦٢) . ، وذكر أقوال من نصر الرواية الثانية ومنهم كتابنا قال : حزم به في المنور (٦٨/١٤) .

(٣) قوله : " وجزء " من العوائد في الأصل " حزم " .

(٤) الفروع (٣٨٣/٤) .

(٥) الفروع (٣٨٢/٤) .

(٦) قوله : النشر والطي ، أي نشر الثوب وطيّه ؛ معجم لغة الفقهاء (ص ٤٨٠) .

(٧) قوله : ان تضرر ، وهو من المفردات قال :

مضارب فلا يضارب آخرا وإن أبي وجاء أعني ضررا

لأول فربحه مردود في شركة الأول قل يعود

قال السهوتي : أي ليس للمضارب ان يضارب لآخر إن ضرَّ بالأول ولم يأذن (ص ١٨٥) ،

وأنظر الفروع (٣٨٤/٤) ، وأنظر الشرح الكبير (٩٦/١٤) ، والانصاف (٩٦/١٤) ، وقال : هو

صحيح وهو المذهب مطلقا ، وعليه أكثر الأصحاب ، والإقناع (٢/٢٦٤) .

(٨) قوله : تعين ، أنظر الفروع (٣٨٤/٤) .

بلا شرط . وإن أطلق فنفقة المثل طعاما وكسوة . وإن شرط التسرى من المال لزمه ثمنها قرضا . وإن تلف بعض المال قبل التصرف فرأس المال باقيه . وإن تلف بعد التصرف أو خسر جبر من ربح باقية وإن قسم . وإن اشتراه في ذمته فلتلف المال بعد التصرف وقيل نقد الثمن أداه رب (١) المال . وكذا إن تلف قبل التصرف لكن تبقى المضاربة في قدر الثمن ، وإن اشترى بعد التلف فكمشترى فضولى . ويملك قسط ربحه بظهوره ولا يقسم مع بقاء العقد إلا باتفاقهما . وإن قال : ربحنا ألفا ثم قال : تلفت أو خسرتها قبل . وإن قال : غلظت أو نسيت فلا ، وعليه بعد الفسخ تقاضي الدين وبيع العين (٢) . وللمالك منعه من البيع قبل الفسخ وبعده إلا مع الربح . وإن مات وجهل بقاء المضاربة فهي دين على التركة ، وكذا الوديعة . ومن عمل بدابة أو عبد بجزء من الأجرة ، أو قام على ماشية بجزء من درها ونسلها صح . وشراؤه نصيب شريكه صحيح ، لأرب المال من مال الشركة .

باب الشركة (٣)

وهي عقد جائز (٤) وكل وكيل الآخر . وأنواعها أربعة (٥) : أبدان (٦) وهي ما يتقبلان

[٥٠]

- (١) أنظر الشرح الكبير (١٢٠/٤) ، والانصاف (١٢٠/١٤) .
- (٢) أنظر الشرح الكبير (١٤٥/١٤) ، والانصاف (١٤٤/١٤) .
- (٣) قوله : " باب الشركة " ، أفرد صاحب المحرر وصاحب المنور المضاربة ثم أتبعها باب الشركة خلافا لجمع من المؤلفات إذ أنها جعلت المضاربة ضمن كتاب الشركة ، أنظر مثلا الإقناع (٢٥٩/٢) ، والمنتهى (٤٦٠/٢) ، وأنظر الشرح الكبير (٥٤/١٤) ، والإنصاف (٥٤/١٤) وغيرهم ، فدل على تبدل تقسيم بعض الأبواب بين المتقدمين والمتأخرين ، ولهذا لما جاء ذكر المضاربة في باب الشركة قال صاحب المحرر : شركة المضاربة وقد سبقت (٣٥٣/١) ، وتبعه في المنور بقوله : وقد مضت .
- (٤) قوله : عقد جائز ، أي لكل فسخها وتبطل بموت أحد المتعاقدين ، الغاية (١٥١/٢) (٤/٣٤١) ، والتنقيح (ص ٢٠٩) .
- (٥) قوله : وأنواعها أربعة ، ذكر في الغاية : سبعة أنواع (أي العقود الجائزة ومنها عقود الشركة) : الوكالة ، الشركة ، المضاربة ، المساقاة ، والمزارعة ، والوديعة ، والجعالة (١٥١/٢) . وذكر في المقنع (٦/١٤) ، والشرح الكبير (٦/١٤) أن الشركة على خمسة أصرب بزيادة شركة المفاوضة .
- (٦) قوله : أبدان ، لأنهما يشتركان فيما يملكان بأبدانهما من المباح كالإحتشاش والاحتطاب والاصطياد أو يشتركان فيما يتقبلان في ذمهما - كالبناء والمقاولات بلغة اليوم - ، وأنظر دليل الطالب (ص ١٣٩) ، والإقناع (٢/٢٧١) ، وفي مطالب أولى النهي " لأنهما بذلا أبدانهم في الأعمال لتحصيل المكاسب " (٥٤٥/٣) .

من الأعمال فى ذمتها ، وإن اختلفت حرفها (١) . ومالزم أحدهما لزم الآخر . ويقاسم الصحيح المريض ويطالبه بعامل . وإن شرط حمل مالزم ذمتيها على دابتهما صح . وإن شرطاً إجارة عين الدابتين أو نفسيهما فلا . ولا يصح شركة الدالين ، وتصح فى تمليك المباحات . الثاني : عنان (٢) ، وهى بدنان بماليهما . وما اختلفا جنسا وقدرًا وتلف أحدهما قبل الخلط منهما . فإن شرط عمل أحدهما فقط فلا شركة إلا إن شرط له ربح فوق ربح ماله . وتصح على قيمة العروض وقت العقد ومن إبراء من ثمن مبيع أو أجله فى مدة الخيار صح فى حقه . والشريك كالمضارب فيما يلزمه ويملكه ويمنع منه . الثالث : وجوه (٣) ، وهو ما يلتزمان فى ذمتيها بجاهيهما سوى عينا المشتري بنوع أو وقت أو أطلقا . الرابع : المضاربة ، وقد مضت . والربح فى الكل على ما شرط ، والوضيعة (٤) على المال . وإن شرط لأحدهما ربح مجهول أو فضل دراهم فسد العقد . وإن شرط وضيعة ماله على الآخر أو ارتفاعاً بالسلعة أو لزوم العقد مطلقاً أو إلى مدة لغا الشرط . وربح المضاربة مع الفساد للمالك وللعامل أجرة مثل عشر المال أو ربح . وربح العنان (٥) والوجوه يقسم على قدر الملكين ، ويقسم أجرة ما تقبلا بالسوية .

(١) هكذا فى الأصل ولعل الأقرب : حرفيتهما أو حرفهما .

(٢) قوله : عنان : قال ابن مانع فى حاشيته على الدليل : قوله شركة عنان - بكسر العين -

سميت بذلك قيل لأن الشريكين يستويان فى المال والتصرف كالفارسين إذا استويا فى السير فإن

عنان فرسيهما يكونان سواء ، (ص ١٣٦) .

(٣) قوله : وجوه ، أى بجاهيهما وثقة التجار بهما ، فيشتركان فى ربحه من غير أن يكون لهما رأس

مال ويكون الملك بينهما على ما شرطاه ، الإقناع (٢/٢٧٠) ، وأنظر " مطالب أولى النهى فى

شرح غاية المنتهى " (٣/٥٤٤) .

(٤) قوله : الوضيعة ، أى الخسارة ، قال فى معجم لغة الفقهاء ، الجمع وضائع ، فعيلة بمعنى

مفعوله ، من وضع فى تجارتها خسر ولم يربح (ص ٥٠٥) ، وقال فى المطلع : يعنى أن الخسارة

على قدر المال ، (ص ٢٦٠) .

(٥) فى المحرر : وربح شركة الضمان والوجوه يقسم على قدر الملكين (١/٣٥٤) .

باب المساقاة (١)

زد
٤٦

تصح في كل شجر ذي ثمر يؤكل بجزء منه مشاع (٢) ، وإن بدا ، وعلى شجر يغرسه ، فإن عملا في شجرها بجزء متفاضل صح . وتصح المزارعة بجزء من الزرع والبذر من رب الأرض . فإن أخرجه العامل أخذ الزرع وعليه أجره الأرض . وإن كانت البقر من أحدهما ، والأرض والبذر والعمل من الآخر ، صح . وعلى العامل السقي ، وتنقية طريقه ، والتلقيح ، وإصلاح الجرين (٣) ، وقطع الشوك ، وآلة الحرث ، وبقره . وعلى رب الأرض شد (٤) الحيطان ، وإنشاء النهر ، والدولاب (٥) وما يديره من آلة ودابة ، وكبش (٦) التلقيح . وحصاد الزرع على العامل . وجذ (٧) الثمر عليهما . والعامل أمين فإن بانبت خيانتة فمشرف (٨) من ماله فإن عجر فعامل مكانه . وإن شرط لأحدهما أصع (٩) مسماه أو دراهم أو إحياء البذر فسد العقد ، وللعامل أجره مثله .

[٥١]

- (١) قوله : " باب المساقاة " ، قال في المحرر " باب المساقاة والمزارعة " (٣٥٤/١) ؛ وهي دفع شجر لمن يقوم به بمصالحه بجزء من ثمره بشرط كون الشجر معلوما وأن يكون له ثمر يؤكل ، وأن يشترط للعامل جزء مشاع معلوم من ثمره .
- (٢) قوله : مشاع ، بضم الميم وفتحها ، حصة من شيء غير مقسوم أو مقدرة غير معينة ولا مفرزة ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٣٠) .
- (٣) قوله : الجرين ، بفتح الجيم وكسر الراء ، موضع تخفف فيه الثمار ، ويسميه أهل البحرين " الفداء " مفتوحا ممدودا ، وأهل البصرة يسمونه " المرید " ، وأهل الشام يسمونه " البيدر " " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٦٣) ، المطلع (ص ١٣٢) .
- (٤) قوله : شد الحيطان ، في المحرر : كسد الحيطان (٣٥٥/١) .
- (٥) الدولاب : واحد الدوليب ، فارسي معرب ، بضم الدال وفتحها ، مما يستقى بها يديرها الماء للسقي ، أنظر المطلع (ص ٢٥٢) ، وذكر أنواعا ، منها الناعوره ضرب من الدلاء .
- (٦) قوله : كبش التلقيح ، أي الذكر الذي يتزو على الإناث من الشياه للنسل فهو على رب الأرض .
- (٧) الجذاذ : حذه كسره وقطعه ، ومنه قوله تعالى : " عطاء غير مجذوذ " أي مقطوع " ، مختار الصحاح (ص ٩٧) ، وقال في المطلع : حكى أنه بالذال والذال في النخل وغيره (ص ١٣٢) .
- (٨) قوله : فمشرف من ماله ، قال في المحرر : أي استخرج من ماله مشرف يراقبه يمنعه من الخيانة (٣٥٥/١) .
- (٩) قوله : أصع ، جمع صاع ، ومقدار الصاع أربعة أمداد = ٢٧٥١ غرام ، وعند آخرين ٢٧٢٨ غرام ، ويعادل حجم مكعب طول ضلعه ٦،١٤ سم ، " الفقه الخبلي الميسر " (١٣/١) ، والصاع عند الجمهور ٢١٧٢ غرام ، وباللتر ٧٤٨،٢ يعادل ٣،٥/١ رطلا = ٦٨٥ " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٥٠) .

باب الإجارة

وهي عقد لازم^(١) فيخلفهما وارثهما . وأنواعها ثلاثة : عمل معين في الزمة ، كخياطة ، وقصارة ، ويشترط وصفه بما لا يختلف . وللأجير أن يستنيب ما لم يشترط مباشرته . وإن هرب ، أو مرض ، لزمه عامل ، فإن تعذر للمستأجر الفسخ وإن تلفت العين فسخ العقد . الثاني : عين موصوفة في الزمة فتشترط صفات السلم . وإن تلفت ، أو غصبت أو تعيبت أبدلت . فإن تعذر للمستأجر الفسخ . وإن كانت إجارته إلى مدة فانقضت فسخ العقد . الثالث : عين معينة فيشترط معرفتها كالبيع ، فإن تعطل نفعها ابتداء فسخ العقد ، أو في أثناء المدة انفسخ في ما بقي . وإن تعيبت أو كانت معينة فسخ أو أمسك بالأرض . وإن غصبت وإجارته لعمل معلوم فسخ أو صبر^(٢) . وإن كانت إلى مدة فسخ ، أو أمضى ، وأخذ الغاصب بأجرة المثل . وإن غصبها ربها المدة ، أو بعضها ، فلا شيء له وعليه مؤنة ردها . ومتى فارق المستأجر لزمه الأجرة كاملة ، ولا يتصرف المؤجر في المدة . ولا تنعقد إلا على نفع مباح لغير حاجة ، مقدور عليه ، يستوفي مع بقاء عينه . ولا يصح على الغناء ، واشعال الشمع ، وخدمة^(٣) أبق ولا مدة لا يبقى العين لمثلها . ولا بد من تقدير النفع بعمل أو مدة ، وإن جمعهما فسد العقد . وللمسلم إجارة نفسه من ذمي^(٤) . ويشترط

(١) أنظر الغاية (٢/٢٠٥) ، وقال : قوله لازم أي لافسخ لواحد بلا موجب ، وأنظر الفروع (٤/٤٢٠) ، وقال : نص عليه ، وقال في الإقناع : وهي المساقاة ، والمزارعة ، والعرايا ، والشفعة ، والكتابة ، ونحوها من الرخص المباحة المستقر حكمها (٢/٢٨٣) وقوله : لازم ، أي لا تنفسخ بموت المتعاقدين ، ولا بتلف المحمول ، ولا بوقف العين المؤجرة ، ولا بانتقال ملك بنحو هبة وبيع ، دليل الطالب (ص ١٤٣) .

(٢) العبارة من قوله : أو صبر .. إلى قوله وأخذ الغاصب ، هذه العبارة ليست في الصلب بل في هامش المخطوط وقد شطب ما يعادها في المتن لتحل محله ، أنظر المخطوط (ورقة ٨٠-٨١) .

(٣) وقال في الغاية : ولا ما يسرع فساد كرياضة ، ولا على زنى أو غناء أو نوح أو تعليم سحر أو قلع سن أو انتساخ كتب بدع ونحو شعر محرم ورعي خنزير ، ويتجه ونحوه نحو حائط بنقد وعمل أوان محرمة وثياب حرير لذكر .. (٢/١٩١) .

(٤) قوله : وللمسلم إجارة نفسه من ذمي ، قاله في الفروع ، وتصحيح الفروع (٤/٤٣٣) ، قال ابن الجوزي : على المنصوص ، وفي مدة روايتان لا لخدمة على الأصح ، وكذا إعارته ، وقال المرداوي : إحداهما يجوز ، وهو الصحيح .

إنّ الزوج وتحريم أجره القرب (١) مع الشرط . ويكره كسب الحمامة للحر (٢) ، ولا تصح إجارة المشاع مفردا إلا من الشريك . ورؤية الراكب ورحله شرط ، فإن وصفا كفاه . وتصح إجارة دار كل شهر بدينار ، ولكل الفسخ عند كل شهر إلى تمام يومه . وإجارة أجير بطعامه وكسوته . ويستحب أن تعطى الظئر (٣) عند الفطام عبدا أو أمة إن أمكن . وتصح في طحن (٤) حب ، وحصد ، ونسج غزل ، بجزء منه . وإن قال : إن خطت اليوم أو روميا فب عشرة ، وإن خطت غدا أو فارسيا فب خمسة لم تصح . ويجب الأجرة بالعقد ويستحق بتسليم العين أو العمل إن كانت على عمل ما لم تؤجل . وللملاح والحمامي والقصار (٥) أجره المثل ، وكذا ما عرفت أجرته . وللمستأجر أن يؤجر ، وتعتبر (٦) لمن يقوم مقامه . وإن استأجر لزرع شئ فزرع أزيد منه ضررا ، أو إلى مكان ، أو لأرطال ، فزاد لزمه المسمى وأجره المثل للزائد وقيمة الدابة إن تلفت ، وتالف الضرب المعتاد من المستأجر أو الزوج أو المعلم هدر . ويضمن الأجير المشترك ما تلف بفعله ، كدقة القصار ، وزلقة الحمال ، ولا يضمن ما تلف بغير فعل منه ولا تعد . فإن أنفق ، أو حبسه على الأجرة فتلف ، ضمنه مالكه قيمته معمولاً ، وأعطاه أجرته ، أو غير معمول . ولا أجره له ولا ضمان على الأجير ، إلا أن يتعمد . ولا ضمان على حجام ، وختان ، وبزّاغ (٦) إن عرف حقهم ولم تجن أيديهم ، ولا على راع إذا لم يتعد . وإن قيل للخياط عملت خلاف ما أمرت حلف .

(١) قوله أجره القرب ، قال في الفروع " ويحرم على أذان وإقامة وصلاة وتعليم قرآن ونياحة حج وفي حديث وفقه وجهان ، وذكر شيخنا (أي ابن تيمية) وجها يجوز لحاجة واختاره (٤/٤٣٥) ، وقال في الغاية : ويحرم أخذ رزق وجعل وأجر على قاصر ، كصوم وصلاة خلفه ، وعبادته لنفسه (٢/٢٠٢) .
(٢) قوله : ويكره كسب الحمامة للحر .. ، قال في الغاية : تنزيها له ، وكذا أجره كسح كنيف ، وكسب ماشطة وحمامي (٢/٢٠٢) .

(٣) الظئر : بكسر الظاء المعجمة بعدها همزة ساكنة ، المرضعة لغير ولدها .
(٤) قوله : وتصح في طحن حب وحصد .. ؛ في الهامش وليست من الصلب (ورقة ٨٠-٨١) .
(٥) قوله : للملاح والحمامي والقصار ، قال في الغاية : الملاح من يعمل في السفينة ، والحمامي من يعمل في الحمام ، وما يأخذه حمامي فأجره محل وسطل ومثزر ، والماء تبع (ويتجه) ما لم يكن كثيرا بحيث يغتسل فيه ولا يستعمل ، الغاية (٢/١٩٠) . والقصار ، قال في الصحاح : قصر الثوب دقه ، ومنه القصار ، (ص ٥٣٧) .

(٦) قوله : وتعتبر لمن يقوم مقامه .. ، في المحرر : ويعبر لمن يقوم مقامه (١/٣٥٧) .
(٧) قوله : وبزّاغ ، قال في الصحاح : المتزّغ بالكسر المشترط ، وبزّغ الحاجم والبيطار أي شرطا ، وبابه قطع ، (ص ٥١) ، وانظر " المطلع " ، (ص ٢٦٧) .

باب السبق

يحرم بعوض ، إلا بخيل وإبل وسهام . ويشترط تعيين المركوبين ، والراكبين ، واتحاد نوع القوسين ، والمركوبين ، وتحديد المسافة ، ومعرفة الغرض (١) ، وإخراج السبق من أحدهما . فإن سبق أحرز ولم يأخذ من الآخر شيئاً ، وإن سبق أخذه الآخر ، وإن تساويا بقي لربه . فإن أخرج شرط لإخال محل (٢) لم يُخرج شيئاً يكافئهما مركوبا ورميا . فإن سبق أو أحدهما أحرز السبقين وإن تساويا اقتسما سبق المسبوق . والسبق بالخيل والإبل بالكتف ، وفي الرمي بالإصابة المشروطة . فإن كان مناضلة (٣) فهي فضل إصابتين من عشر رميات ، وإن كان مبادرة (٤) فهي السبق إلى إصابتين من عشر رميات مع تساويهما في الرمي . وإن أطارت الريح للقرص فخلفه للسهم حسب إلا مع شرط إصابة مقدره ، ويحرم الجنب والجلب (٥) .

(١) قوله : الغرض ، الغرض هو الشيء الذي ينصب ليرمي ، قال الجوهري : الغرض : الهدف الذي يرمى فيه ، وقال الأزهري : الهدف مرفع ونبا في الأرض ، والغرض مانصب في الهواء ، وقال صاحب المحرر لا بد من معرفة الغرض صفة وقدر لأن قدر الغرض هو طوله وعرضه وسمكه ، " المطلع " (ص ٢٧١) . وأنظر " الصحاح " (ص ٤٧٢) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٣٠) ، وأنظر تفصيل أنواع الأهداف والرمي والسبق مما لا يحتاج لغيره ، " مطالب أولى النهى " (٣/٦٩٩-٧٢٠) .

(٢) قوله : محل ، المحل فرس ثالث يدخل بين المتسابقين يكافئ مركوبه مركوبيهما ، فإن سبقا معا أحرزا سبقيهما ولم يأخذا من المحل شيئاً ، وإن سبق أحدهما أو سبق المحل أحرز السبقين وذلك للخروج من شبه القمار ، أنظر " المطلع " (ص ٢٦٨) ، و " دليل الطالب " (ص ١٤٧) ؛ وخيل الخلبة مرتبة : محل ، فصل ، قال ، فبارع ، فمرتاح ، فخطي ، فعاطف ، فمؤمل ، فلطيم ، فسكيت ، ففيسكل ، وقد نظمها أحد الأدباء ، أنظر الغاية (٢/٢١٨) :

أول سابق هو المحلي	ثم المصلي بعده المسلي
تال ومرتاح عليه يقبل	والعاطف الخطي والمؤمل
كذلك اللطيم والسكيت	فاحفظ فما أعطيت قد أعطيت

(٣) للمناضلة ، مفاعلة من النضل : السبق ، يقال ناضله نضالاً ومناضلة ، للمطلع (ص ٢٧٠) ، ومعجم لغة الفقهاء (ص ٤٦٢) .
(٤) المبادرة : هي المسارعة والسبق إلى الشيء ، وقد بينها في المنور بأنها السبق إلى إصابتين من عشر رميات .. إلخ .
(٥) قوله : ويحرم الجنب والجلب ، الجنب بالتحريك في السباق أي يجنب فرسا إلى فرسه فإذا فتر المركوب تحول إلى الجنب ، أو يحرضه على العدو ، والجلب هو الصياح والزجر للفرس في السباق ، وقد حرم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لقونه : لاجنب ولاجلب ، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤/٤٤٣) ، (٤/٤٣٩) ، وأبو داود في كتاب الجهاد ، باب في الجلب على الخيل في السباق ، والترمذي في كتاب النكاح ، باب الشغار ، والنسائي كتاب النكاح ، باب الشغار ، وهو حديث حسن .

باب العارية^(١)

تلف أجزائها بالانتفاع المعروف هدر . وله مع الأذن إيجارها وإعارتها ورهنها .
فإن بيعت في الدين لزمه الأكثر من قيمتها أو ثمنها . فإن أعير فرسا للغزو فسهمه له .
ومن أعار أرضا لدفن ميت ، أو سفينة لحمل ، أو حائطا لسقف ، لم يكن له الرجوع قبل
البلى ، والأرث والسقوط والأجرة لما يستقبل . وإن أعارها لزرع فرجع وهو يحصد
قصيلا^(٢) حصد ، وإلا ترك إلى الحصاد مجانا . وإن أعارها لغرس ، أو بناء ، ولم يشترط
القلع أخذه بقيمته ، أو قلعه وضمن نقصه ، فإن أبى بقى مجانا . وكذا غرس المشتري
وبناؤه إن فسخ العقد ، ولربها التصرف بما لا يضر الشجر ، ولرب الشجر دخولها
لمصلحته . ولا يجبر الممتنع على البيع ، وعليه رد العارية وقيمتها يوم التلف ، وإن شرط
نفي الضمان . وإن اختلفا في الرد أو قال : أعرتك فقال : بل أجرنتى ، أو قال : غصبتى ،
قال : بل أجرنتى ، أو أعرتنى ، حلف المالك . وإن قال عقب العقد : أجرنتك فقال : بل
أعرتنى ، حلف القايض . وإن كان قد مضت مدة لها أجرة حلف المالك وله أجرة المثل .

[٥٣]

باب الغصب

وهو الاستيلاء على حق الغير^(٣) ظلما من عقار ، وأم ولد . وعلى الغاصب رده
بزيادته^(٤) . ويضمن تلف ذلك بقيمته يوم تلفه في بلده من نقده ، والمثل^(٥) بمثله . فإن

(١) العارية : وهي العين المعارة ، والإعارة أباحة منفعة بغرض عوض ، وتستحب ؛ " التنقيح " (ص

٢٢٨) ، والغاية (٢٢٢/٢) ، والعارية مضمونة وإن لم يتعد فيها المستعير ، المغني (٣٤٠/٧) .

(٢) قصيلا : بالقاف أي قطعه قطعاً ، واحتز قصيلا للدابة ؛ " أساس البلاغة " (ص ٣٦٩) ،

والمقصول من الزرع ، الأخضر يجوز لعلف الدواب ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٦٥) .

(٣) قال في الغاية : هو استيلاء غير حربي عرفا على حق غيره قهرا بغير حق (٢٢٩/٢) ، وفي

المستوعب : " كل من ألتف مالا محترما لغيره بغير إذنه إن كان من أهل الضمان في حقه " ، (٢/

٣٩٥) ، ط ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩ م .

(٤) المغني (٣٨١/٧) ، الغاية (٢٣٢/٢) .

(٥) قوله : والمثل ، أي ماله مثل ، وهو ما يمكن الحصول على مثله بسهولة ويسر ، " معجم لغة

الفقهاء " (ص ٤٠٤) ، وأنظر الغاية (٢٣٩/٢) .

أعوزته بقيمته يوم إعوازه ، ولا يضمن زيادة الأسعار . وإن غصب عبدا فأبق (١) رد قيمته ، فإن رجع رده وأخذها . وإن بنى على المغصوب هدم ، وإن رقع به سفينة لم تقلع في اللجة . وإن خلطه ولم يتميز كزيت بمثله لزمه مثله منه . وإن خلطه بأدون أو أجود بغير جنسه اشتركا بالقيمة ، [(٢)] وإن أزال اسمه كطحن الحب وطبخ الطين ، رده وزيادته ، وإن نقص ضمن نقصه . وإن صبغه اشتركا بقدر قيمة الثوب والصبغ ، وأيهما زادت فالزيادة لربه ، وإن نقصت فعلى الغاصب . ويمنع قلع الصبغ . وإن غرسه لزمه قلعه وتسوية الحفر ونقص الأرض (٣) . وإن زرعها تركه ربه بأجرته أو أخذه (٤) بقيمته وإن أدركه محصولا فله الأجرة . وإن حفر بها بئرا فله طمها ، وإن سخط ربه إلا أن يبرئه من دركها . وإن باعها فغرس المشتري قلع ورجع المشتري على الغاصب بنقصه . وإن غصب دراهم فاشترى بها ، أو فى ذمته ناويا نقدها فربحها لربه . وإن غرم قابض الغصب الجاهل رجع على الغاصب بما لم يلزم ضمانه . فيرجع المودع والمتهب بقيمة العين والمنفعة والمستأجر بقيمة العين ، والمشتري والمستعير بقيمة المنفعة . ويسترد المشتري والمستأجر من الغاصب ما دفعوا إليه من المسمى . وإن أولد المشتري فولده حر يفديه بقيمته يوم وضعه . ويرجع بما غرمه من مهر وأجرة ونقص ولاده وفداء الولد دون قيمة الأمة وأرش البكارة . وإن ضمن المالك الغاصب رجع القابض بما لا يرجع به عليه ، ولو كان القابض هو المالك فلا شيء له لما يستقر علمه لو كان . [وجناية العبد

[٥٤]

(١) قوله : أبق أي هرب عمدا وهو بحق العبد ، وشرد للحمل ، فيقال عبداً أبق وجهل شارد ، "

معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٨) .

(٢) بين المعكوتين عبارة يصعب قراءتها ، وتام العبارة في المحرر يحل الأشكال وهي : " وإن خلطه بدونه أو بخير منه أو بغير جنسه فهما شريكان بقدر قيمتها " (٣٦١/١) . فالعبارة تامة بدون الطمس ويعنى هذا أنه لاحتاجة له .

(٣) التنقيح (ص ٢٣٠) ، والغاية (٢٣١/٢) ، المغنى (٣٦٧/٧) ، وقال : وهل يجبر على فرشه يحتمل وجهين .

(٤) التنقيح (ص ٢٣٠) ، والغاية (٢٣٠/٢) ، والمغنى (٣٦٤/٧) ، وهو من المفردات ، قال في المفردات :

إن شاء رب الأرض ترك الزرع بأجرة المثل فوجه مرعى
أو ملكه إن شاء بالاتفاق أو قيمة للزرع بالوفاء

قال العلامة البهوتي شارح المفردات : يعنى إذا غصب أرضا وزرعها فزرعه محرم ليس للمالك قلعه بخلاف البناء والغراس لأنه يتلف بالقلع ومدته لاتطول بخلافهما ، ثم إن أدرك رب الأرض بعد حصاده فليس له إلا أجرة الأرض ، وإن أدركه قبل الحصاد فإن شاء تركه إلى الحصاد وبأجرة مثله ، وإن شاء تملكه بمثل نفقته خلافا للأئمة الثلاثة : قالوا يجبر الغاصب على قلع زرعه (ص ١٩٥) .

المغصوب على (١) سيده مضمونة على غاصبه [إلا في القود . فلو قتل عبدا لأحدهما عمدا فله قتله به ، ثم يرجع بقيمته على الغاصب فيهما . ومن استخدم حرا غصبا ، أو حبسه ضمن منافعه . ومن أتلّف خمرا ، أو خنزيرا ، أو كلبا ، أو كسر صنما ، أو صليبا ، أو آلة لهو (٢) ، أو إناء نقد ، أو خمر لا يظهر بغسلها لم يضمن . وإن فتح قفص طائر أو قيد عبدا ، أو زق سمن فذاب ، أو حفر في سابلة بئرا لنفع نفسه ضمن . ومن سقط في محبرته دينار غيره ، ولم يخرج ، ولم يبذل بدله ، كسرت مجانا .

باب الوديعة (٣)

المودع (٤) أمين ، فإن تركها في حرز (٥) مثلها ، أو عُين له حرز ، فأخرجها من غير خوف تلف ، أو جدها ثم أقرّ بها ، أو طلبت فمنعها بلا عذر ، أو انتفع بها ، أو أخذها

(١) ما بين المعكوفتين ، ناقص في الأصل وبعضه غير مقروء ، وهي ليست في الصلّب بل في هامش المخطوط ، وأكملناها من المحرر (١/٣٦٢) ، وتماهما : " وجناية العبد المغصوب على سيده مضمونة على غاصبه " . أما ما يظهر في هامش المخطوط فقوله : " فلا شيء له لما يستقر علمه لو كان وجناية العبد على سيده ... " ، أنظر (ق ٨٢-٨٣) من المخطوط .
(٢) قال في المفردات :

وآلة اللهو فكالتنبور تكسر لاضمان في المشهور

قال شارح المفردات العلامة البهوتي : أي يجوز كسر آلة هو بغير ضمان في المشهور في المذهب كالتنبور بضم الطاء والمزمار والعود وكنا والنرد والشطرنج ، وقال : " لنا حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أرسلني رحمة للعالمين وهدى للعالمين وأمرني بمحق المعازف والمزامير والأوثان والصليب وأمر الجاهلية " ، رواه أحمد والطبراني في معجمه الكبير واللفظ له ، والمحق نهاية الانلاف ولسقوط حرمة ذلك لأنه منكر " (ص ١٩٨) .
(٣) قال في الغاية : " هو المال المدفوع إلى من يحفظه ويتجسه ولو بعوض خلافا للمنتهى (٢/٢٦٠) ، وفي " التنقيح " : الإيداع توكيل في حفظ مال تبرعا والاستيداع توكل في حفظه كذلك بغير تصرف ويشترط فيه أركان وكالة وتفسخ بموت وجنون وعزل يعلمه (ص ٢٣٩) ، وأنظر الإنصاف (٥/١٦) .
(٤) قوله : المودع أمين ، قال في " الشرح الكبير " وهي أمانة لاضمان عليه فيها إلا أن يتعدى ، وإن تلفت من بين ماله لم يضمن في أصح الروايتين (٧/١٦) ، قال في الإنصاف : يعني إذا لم يتعد ، وهو المذهب وعليه أكثر الأصحاب (٧/١٦) .
(٥) الحرز ، المكان الحصين ، بكسر الحاء وما يحفظ به المال عادة ، ويختلف باختلاف الشئ المحرز ، أنظر " المطلع " (ص ٢٧٩) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٧٨) .

لينفقها ثم ردها ، أو كسر ختمها ، أو أخلطها ولم يتميز ، ضمن . وإن قال : لا تنقلها وإن خفت ، أو لا تتم^(١) عليها ، أو لاتعلقها فوافقه ، أو لا ، أو شرطه ، عليه ضمانها ، وإن لم يستعد لم يضمن . وإن أخذ درهما ثم رده ولم يتميز فتلف الكل ضمن الكل ، وإن يتميز ضمنه وحده . وإن سافر وربها غائب صاحبها ، فإن خاف أو دعه الحاكم ، وإن تعذر فتقة ، وإن أودعها بلا عذر فتلفت ضمن ، وإن إدعى الإذن قبل ، وإن علم الثاني استقر الضمان عليه . وإن دفنها وأعلم الساكن فهو كما لو أودعه . وإن جردها ثبت إيداعه فادعى تلفا سابقا لوجوده وأتى ببينة لم يسمع . وإن إدعى ردا متأخرا وله بينة سمعت وإلا حلف خصمه . ولو كان قال مالك عندى شئ قبل ، وعلى وارثه بينة ردها ، فإن أمسكها فتلفت ضمنها .

باب الشفعة^(٢)

لا تجب إلا لشريك في عقار^(٣) تجب قيمته^(٤) بالثمن الذي استقر عليه العقد . ولا يجب فيما ملك بهبة ، أو وصية ، أو عوض خلع . أو نكاح ، أو صلح دم^(٥) . ولا في بيع

(١) قوله : " لاتنم عليها " ، في المحرر " لاتقم عليها " ولعل ما في المنور أقرب لتوضيح المعنى ، والله أعلم ، لأن النوم عليها يتلفها من نحو وديعه قابلة للكسر أو التلف إن نام عليها .

(٢) قال في " التنقيح " الشفعة : هي استحقاق الإنسان انتزاع حصة شريكه من يد ، ومن شرطه أن يكون شقصا مشاعا من عقار ينقسم قسمة إجبار (ص ٢٣٦) ، وفي المغني " هي استحقاق الشريك انتزاع حصة شريكه المنتقلة عنه من يد من انتقلت إليه ، وهي ثابتة بالسنة والاجماع " (٧/٤٣٥ - ٤٤٤) ، وتثبت بشروط أربعة كما في المغني ، وهي : الأول : أن يكون الملك مشاعا غير مقسوم فأما الجار فلاشفعة له ، والثاني : أن يكون المبيع أرضا لأنها تبقى على الدوام ويدوم ضررها ، الثالث : أن يكون المبيع مما يمكن قسمته ، الرابع : أن يكون الشقص متنقلا بعوض (٧/٤٣٥) ، وفي الغاية خمسة شروط : الأول : كون شقص مبيعا ، الثاني : كونه مشاعا من عقار ينقسم إجبارا ، الثالث : طلبها فورا ساعة يعلم ، الرابع : أخذ جميع المبيع فلا تبعض ، الخامس : سبق ملك الشفع للرقبة وتام الملك ، الغاية (٢/٢٥١ - ٢٥٥) .

(٣) قوله : لا تجب إلا لشريك في عقار ... إلخ ، قال في " دليل الطالب " : فلاشفعة للجار ، (ص ١٥٤) .

(٤) وعبرة المحرر : " لا تجب إلا لشريك في عقار يجب قسمته " (١/٣٦٥) ، وهي أوضح لبيان المقصود ، إلا أن الأدمي رحمه الله قد اختصر العبارة وذكرها إجمالا إذ أن عبارة المحرر عقب ذلك تقول : " تجب في الشقص المبيع بمثل ثمنه الذي استقر عليه العقد إن كان مثليا والا فبقيته يوم استقرار العقد (١/٣٦٥) .

(٥) قوله : و صلح دم ، قال في المحرر : ثلاثة أوجه ، فدل على إحاطة المحمد رحمه الله بالمسائل والأوجه .

الخيار مالم ينقص . ومن أخر الطلب بلا عذر ، أو كذب مخبرا يقبل خبره ، أو اعسر بالثمن فوق ثلاثة أيام ، أو كان مؤجلا ولم يوثق به أو أبى أخذ غرس المشتري بقيمته أو قلعه بنقصه أو وقف المشتري أو وهب أو طلب بعض المبيع أو أسقطها الولي سقطت لكن للصبي أخذها إذا بلغ . وإن أذن الشفيع في البيع أو وكل منه أو أسقطها قبله أو جهل الشفعة حتى باع حصته أو غره بزيادة في الثمن أو هبة لم يسقط . وإن تلف بعض المبيع أخذ الباقي بقسطه ، [وإن] (١) كان شقصا أو سبعا أخذ الشقص (٢) بقسطه والشفعة بين الشركاء بقدر حقوقهم . وإن عفى أحدهم لم يكن للباقيين إلا أخذ الكل أو الترك وإن كان المشتري شريكا زاحمهم بقسطه ولم يملك تركه ليوجبه على غيره . وإن باع المشتري الشقص أخذه الشفيع فمن شاء بما اشتراه . فإن أخذ من الأول رد ثمن الثاني عليه . فإن كان المشتري آخر فسخت منذ الأخذ . وتصرف المشتري بعد الطلب باطل وإن فسخ العقد بإقالة أو عيب في الشقص فللشفيع نقض الفسخ والأخذ . وإن فسخ البائع لعيب في الثمن المعين قبل أخذ الشفعة سقطت . وإن كان أخذه بها أمضيت . وللبيع إلزام المشتري بقيمة الشقص . ويتراجع الشفيع والمشتري بفضل ما بين القيمة والثمن ، فيرجع وراثته على الآخر . وإن اختلفا في قدر الثمن حلف المشتري . وإن قال : بعث فأنكر المشتري أخذه بما قال البائع ، وعهدة الشفيع على المشتري ، فإن جحد فعلى البائع . ولا شفعة لكافر على مسلم (٣) .

(١) ما بين المعقوفين غير ظاهر ، وما أثبتناه من المحرر ، ومن مفهوم العبارة .

(٢) الشقص : بكسر الشين ، هو القطعة من الأرض والطائفة من الشيء والشقيص الشريك ، وهو هنا النصيب المعلوم الذي لم يفرز ، أنظر المطلع (ص ٢٧٨) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٦٥) .

(٣) قوله : ولا شفعة لكافر على مسلم ، قال في المفردات :

ليس على المسلم للذمي بشفعة أخذا على المرضي

قال العلامة البهوتي شارح المفردات : أي إذا كان المشتري مسلما والشريك ذميا فليس للذمي على المسلم شفعة على المذهب نص عليه ، قال : ولنا حديث أنس مرفوعا : " لاشفعة لنصراني " رواه الدارقطني في كتاب العلل ، وفي إسناده مايل بن نجيح وقد ضعفه الدارقطني ووثقه يزيد بن سنان البصري ، وكان أصحابنا يكتبون عنه ، ولأن حرمة المسلم ليس كحرمة الكافر فانتفى تقديمه ، ولأن الشفعة معنى يختص بالعقار فأشبهه تعلية البناء (ص ١٩٨) .

باب الموات (١)

وإن أعمار أرضا دائرة (٢) عمارة عرفية لما يريده ولم يجز عليها ملك معصوم ولم يصالح عليها كافر أنها له ولم يتعلق بها مصلحة ، ملكها أنن الإمام أولا . وعلى النمي إحياء موات عنوة الخراج . وحريم البئر خمسون ذراعا (٣) من كل جانب ، والصغيرة نصفها . وللإمام إحياء موات لرعى ما عليه حفظه ومال من ضعف عن البعد للمرعى . وللإمام الثاني تغييره إلا ما حماه الرسول عليه الصلاة والسلام . ولا يملك تحجير أو إقطاع لكنه أحق ووارثه . وله هبته دون بيعه . ولا يملك مباح قبل حيازته وعليه بدل فاضل مائة . وأحق الناس بالجلوس في الشوارع مالم تضر من أقطعه الإمام ، ثم من سبق ، فإن تساويا أقرع ، والمنبوذ لأخذه (٤) .

(١) قوله : " باب الموات " ، قال في المحرر : " باب إحياء الموات " (٣٦٧/١) : " وهي الأرض الدائرة التي لا يعلم أنها ملكة " ، الشرح الكبير (٧٥/١٦) ، وفي الغاية : " هي الأرض المنفكة عن الاختصاصات وملك معصوم (٢٦٧/٢) . والمتأمل لتعريف المنور يجده شاملا لما ذكر وأدخل عليه حكم الأرض المصالح عليها الكافر .. إلخ .

(٢) قوله : " دائرة " ، قال في الصحاح " دثر الرسم درس وبابه دخل " (ص ١٩٨) ، وفي أساس البلاغة " سيف دائر : بعيد عهد بالصقال " (ص ١٢٦) ، وفي " المنطلع " " الدائرة ، أي الدارسة " (ص ٢٨٠) .

(٣) قوله : " وحريم البئر خمسون ذراعا من كل جانب والصغيرة نصفها " ، قال في المحرر : " ومن حفر بئرا في موات ملكها وملك حريمها خمسا وعشرين ذراعا من كل جانب وإن سبق إلى بئر عادية فحريمها خمسون ذراعا (ص ٢٦٨) .

(٤) يلاحظ أن الأدمي رحمه الله ترك بعض المسائل التي ذكرها المحرر عملا بالمحمل والاختصار فمن ذلك :

١ - من أحيا أرضا فظهر بها معدن جامد فهو له فأما ماؤها وكلوها ومعدنها الجاري فلا يملكه .

٢ - إذا كان الماء في نهر مباح سقى من أعلاه حتى يبلغ الماء إلى الكعب ثم يرسل إلى من يليه .

٣ - من سبق إلى معدن مباح فهو أحق بما ينال عنه .

٤ - ومن سيب دابته بمهلكه لانقطاعها أو عجزه عن علفها ملكها الغير باستنقاذه لها .

٥ - كما أنه لم يبين صور الإحياء فقد قال في المحرر : بأن حازه بمحاط أو عمره العمارة العرفية لما

يريده ؛ وأنظر الشرح الكبير (١٠٦/١٦) ، وقال في الإنصاف : وإحياء الأرض بأن يحوزها

بمحاط أو يجري لها ماء أو يحفر منها بئرا ومراده بالمحاط أن يكون منيعا ، وقال : وهذا هو

الصحيح من المذهب ، نص عليه (١٠٦/١٦) .

باب الوقف

لا يصح إلا في عين يجوز بيعها ويدوم نفعها (١) مع بقائها بمعلوم في معلوم يملك في بر منجز (٢) . فلو وقف أحد عبديه ، أو على أحد إبنيه ، أو على بهيمة ، أو عبد قن (٣) ، أو كنيسة ، أو شرط فيه الخيار لم يصح . ويصح على المساجد ، والفقير المعين حتى الذمي (٤) . وإن اشترط الغلة مدة حياته صح . وإن وقف على نفسه (٥) أو أولاده ولم يذكر مصرفا صرف بعدهم إلى مصالح المسلمين . وإن وقف على جهة تصح ، وجهة لا تصح ، صرف إلى الصحيحة في الحال ، وإن قال : وقف بعد موت ، صح من الثلث . ويصح بالقول والفعل الدال عليه كجعل أرض مسجداً ، أو يأذن بالصدقة فيه (٦) . وصريحه :

[٥٦]

(١) قال في الشرح الكبير " هو تحبب الأصل وتسبيل المنفعة وهو مستحب " (٣٦١/١٦) ، وقال في الإنصاف : " تحبب مالك مطلق التصرف ماله المنتفع به مع بقاء عينه بقطع التصرف الواقف في رقبته يصرف ريعه إلى جهة بر تقربا إلى الله تعالى أ.هـ ؛ وقال الشيخ تقي الدين رحمه الله : وأقرب الحدود في الوقف كل عين تجوز عايرتها " ، فأدخل رحمه الله : في حده أشياء كثيرة لا يجوز وقفها عند الإمام أحمد والأصحاب (٣٦٢/١٦ - ٣٦٣) " ؛ وقال في الغاية : وأركانها أربعة : واقف وموقوف وموقوف عليه وما يعتد به (٢٨٩/٢) .

(٢) غير مقروءة ولعلها منجز كما هو ظاهر من رسمها ، ومفهوم العبارة أنه لا يصح على غير منجز كمن شرط فيه الخيار كما يظهر من العبارة بعدها ، والله أعلم .

(٣) قوله : عبد قن ، القن هو العبد المملوك هو وأبواه ، وفي اصطلاح الفقهاء الرقيق الكامل رقه ولم يحصل فيه شيء من أسباب العتق بخلاف المكاتب والمذنب والمعلق عتقه بصفه وأم الولد ؛ المطلع (ص ٣١١) .

(٤) قوله : حتى الذمي ، قال في الإنصاف : يعني إذا أوقف على أقاربه من أهل الذمة صح ، وهذا المذهب نص عليه ، وعليه الأصحاب قاطبة ، وقال : قد يقال مفهوم ذلك أنه لا يصح على ذمي غير قرابته وهذا أحد الوجهين ، وقيل يصح على الذمي وإن كان أجنبيا من الواقف وهو الصحيح من المذهب (٣٨٢/١٦) ، وكذا في التنقيح (ص ٢٤٩) ، وقال في الغاية : وذمي لذمي فقط خلافاً له - أي خلافاً لصاحب الإقناع - (٢٩١/٢) ، وقال في الشرح الكبير : ويصح على أهل الذمة لأهم يملكون ملكاً محترماً وتجوز الصدقة عليهم وإذا جازت الصدقة جاز الوقف عليهم (٣٨٠/١٦) .

(٥) قوله : وإن وقف على نفسه ، قال في الشرح الكبير (٣٨٦/١٦) : ولا يصح على نفسه في إحدى الروايتين ، قال في الإنصاف : وهو المذهب وعليه أكثر الأصحاب ، والرواية الثانية يصح نص عليه (٣٨٦/١٦) ، وأنظر الفروع (٥٨٥/٤) .

(٦) أنظر المقنع (٣٦٦/١٦) ، والشرح الكبير (٣٦٦/١٦) .

وقفت ، وحسبت ، وسبلت (١) وكناياته : تصدقت ، وحرمت ، وأبدت ، ويلزم بمجرد إيجابه . وإن وقف على زيد وعمرو وبكر ، ثم على المساكين ممن مات من الثلاثة أو رد ، فحصته لمن بقى ، وإن مات الثلاثة أو ردوا فهو للمساكين (٢) . ويملك الموقوف عليه الوقف فتلزمه زكاته وأرث جنايته . وله تزويج أمته ، والنظر فيه مع الإطلاق . وولد الموقوفة من زوج وزنا وقف ، ومن شبهة تصرف قيمته في مثله ، ولا يخالف شرط الواقف (٣) ، فإن تعذر استيعاب أهل الوقف أجزأ ثلثه (٤) فما دون . فإن أُلّف الوقف متلف ، أو عطب الغرس الحبيس ، أو خرب المسجد ، ولم يوجد ما يعمر به ، صرف ثمنها في مثله (٥) . ويصح نقض آلة المسجد (٦) لعمارتة وصرف فواضله إلى جيرانه . ولا يحدث فيه حدث ويجوز بناؤه بإذن الإمام بطريق لم يضر .

(١) قوله : وسبلت ، قال في الإنصاف : صريحة على الصحيح من المذهب وعليه الأصحاب (١٦/١٦)

(٣٦٧) ، والشرح الكبير (١٦/٣٦٦) .

(٢) أنظر الشرح الكبير (١٦/٤٣٢) ، وقال في الإنصاف : وهذا هو المذهب وعليه الأصحاب (١٦/٤٣٢) .

(٣) قوله : ولا يخالف شرط الواقف ، قال في الغاية ، وعند الشيخ : يجوز تغيير شرط الواقف لما هو أصلح (٢/٢٩٥) .

(٤) قوله : " ثلثة " في الأصل " ثلاثة " والصواب ما أثبتناه .

(٥) قوله : صرف ثمنها في مثله ، وهو من المفردات ، قال في نظم المفردات :

وبالخراب إن زال الإنتفاع وقيل أو معظمه لا يباع
بشرط أن لا يرتجى للتعمير ويشترى بالثمن للنظير

قال العلامة البهوتي : يعنى إذا تعطلت منافع الوقف بالكلية كدار اهدمت أو أرض خربت وعادت مواتا أو مسجد انتقل أهل القرية عنه وصار لا يصلى فيه ولم يمكن توسعته بيع جميعه واشترى بثمنه مثله ، نص عليه ، خلافا لمالك والشافعي (ص ٢٠٦) .

(٦) أنظر الغاية (٢/٣١٥) ، وقال : " ونقل آلة وأنقاض مسجد جاز بيعه لمسجد آخر احتاجها أولى من بيعه كتجديد بنائه .. إلخ ، وأنظر " الفروع " للتفصيل (٤/٦٢٢-٦٣٠) .

باب اللقطة (١)

ز
٤٨

من اللَّقْطَ ما يمتنع من صغار السباع (٢) ولم يدفعه إلى الحاكم ضمن نألفه بقيمته مرتين . وترك ماسوى ذلك أفضل . فإن اللَّقْطَ ولم يأمن نفسه (٣) عليه كان كالغاصب . ويجب تعريفها على الفور عاما في مجامع الناس . فإن عرفت وإلا ملكها . وما اللقطة صبي أو سفيه عرفه وليهما وملكاه . وما اللَّقْطَ فاسق ضم إليه عدل ، فإن اللقطة عبد فله إعلام سيده العدل . وللسيد أخذه مع عدالة العبد ، فإن لم يعلم سيده حتى عرفها ملكها ولزمت قيمتها نمته . وإن أُلْفَها قبل الحول تعلقت قيمتها برقبته . ولقطة المهايأة (٤) بينه وبين سيده . وكذا اكتسابه النادر من ركاز (٥) وهدية . ويضبط قدر اللقطة وصفتها ووكاءها (٦) ووعاءها فمن وجدها أخذها بلا يمين ولا شاهد . وإن ادعاها غيره وله بينه أخذها من الواصف . فإن تلفت عنده ضمنه نون الدافع . فإن وصفها إثنان لقسمائها وزياتها المنفصلة الحادثة بعد تعريفها لملقطةها . وإن تلفت أو غابت بعد تعريفها ضمن ذلك يوم عرفها ربها . فإن تداعى المؤجر والمستأجر بفتناً (٧) حلف واصفه . ونتاج الجعل (٨) للملنقط إن علم قبل

[٥٧]

(١) قوله : " باب اللقطة " تبع فيه الخمر ويلاحظ أنه لم يفرّد " للجعالة " بابا بل جعلها ضمن باب اللقطة كما في الخمر (١/٣٧٢) ، كما أن " للنور " - كما في الخمر - جعل " اللقطة " عقب " الوقف " خلافاً " للإنصاف والتقيح والغاية وغيرها . وعرف اللقطة في الغاية " هي مال أو محض ضائع أو في معناه لغير حري " (٢٧٧/٢) ، وفي الإنصاف " هي المال الضائع من ربه " (١٨٥/١٦) وزاد في الشرح الكبير بقوله " هي للمال الضائع من ربه يلتقطه غيره (١٨٥/١٦) ، وقال الخليل بن أحمد : اللقطة بفتح القاف اسم للملنقط ، واللقطة بسكون القاف للمال الملقوط ، وفرقوا بين التلوك قصداً لأمر يقتضيه كالمال للنفون والشئ الذي يترك ثقة به كالخشب الكبار وأحجار الطحن ، الإنصاف (١٨٦/١٦) .

(٢) قوله ما يمتنع من صغار السباع ، كالإبل والبقر والخيل والبغال والحمير ، والمعنى التي تدفع عن نفسها إما بالرفس أو الجري .

(٣) قال في نظم المفردات ، (ص ٢٠١) :

وعندنا الأفضل ترك اللقطة وان يخف عليها عاد شططه

(٤) المهايأة : بضم الميم ، الاتفاق على قسمة المنافع على التعاقب ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٦٦) .

(٥) الركاز : قطع من ذهب أو فضة يخرج من الأرض أو المعدن ، المطلع (ص ١٣٣) .

(٦) الوكاء : هو الخيط الذي يشد به الصرة أو الكيس ، والوعاء ما يجعل فيه المتاع ، المطلع (ص ٢٨٣) .

(٧) دفنا : أى مادفن من كثر أو مال ونحوه ، بكسر الدال ، المطلع (ص ١٣٤) .

(٨) الجعل : قال في الغاية : هي جعل مال معلوم كأجرة لامن مال محارب (٢٧٤/٢) ، وقال في الإنصاف : وهو نوع إحارة لوقوع العوض في مقابلة منفعة وإنما تميز بكون الفاعل لا يلتزم الفعل ، ويجوز في الجعالة الجمع بين تقدير المدة والعمل على الصحيح من المذهب (١٦٣/١٦) .

التقاطه . والقول في قدره قول المالك . ولا يستحق بغير شرط إلا في رد آبق ففيه دينار أو اثنا عشر درهما . ومن بلغه جعل عمل في أثاثه (١) فأتمه بنية الأخذ استحقه بقسطه . وللمالك الفسخ ، وللعامل (٢) أجره عمله .

باب اللقيط (٣)

وهو حر مسلم ، وإن وجد في بلد كفر فكافر (٤) ، ويستحب الإشهاد (٥) على اللقيط . واللقطة وما وجد عن أسداسه (٦) من مال فهو له فإن عدم فنفقته ببيت المال . ولحاظنه أن ينفق عليه بلا إذن والسفر به من بدو إلى حضر ولا عكس . فإن إنفقته اثنان قدم الموسر ، ثم المقيم ، ثم القارع ، فإن تداعيا سبق قدم ذو البينة ثم اليد ، فإن تساويا في اليد ، أقرع فإن تساويا في عدمها أعطاه الحاكم من شاء إلا أن يصفه أحدهما فيقدم . ولا حضانة لباد متنقل ، ولا لكافر ، وفاسق ، على مسلم . وإن بلغ اللقيط المحكوم بإسلامه فنطق بالكفر كان مرتدا . ومن ادعى رقه وثبت أن أمته ولدت له ملكه . ومن ادعى رق طفل أو مجنون في يده قبل بلا يمينه ، وإن كان اللقيط فلا ، وإن كان المدعى بالغا عاقلا فأنكر قبل . وإن عاد فأقر برقه لم تقبل . فإن لم يسبق منه إنكار ولا بيع وشراء ونكاح وطلاق قبل .

(١) قوله : في أثاثه ، وافقه الشرح الكبير (١٦٤/١٦) ، وقال في الإنصاف : وإن قال : من رد عبدي

من بلد كذا فله دينار فرده إنسان من نصف طريق ذلك البلد استحق نصف الجعل (١٦٥/١٦) .

(٢) قال في المقنع : هي عقد جائز لكل واحد منهما فسخها ، وإن فسخها الجاعل بعد الشروع فعليه

للعامل أجره عمله (١٧١/١٦) ، والغاية (٢٧٦/٢) .

(٣) قال في التنقيح : وهو طفل لا يعرف نسبه ولا رقه نبذ أو ضل إلى سن التمييز والتقاطه فرض كفاية

(ص ٢٤٧) ، ووافقه في الغاية (٢٨٤/٢) ، وقال في الشرح الكبير : " والتقاطه واجب " (١٦/

٢٧٩) ، وفي الإنصاف : وهو الطفل إلى سن التمييز وقيل إلى البلوغ (٢٨٠/١٦) .

(٤) قوله : فكافر ، قال في المحرر : وقيل مسلم وقيل إن كان فيه مسلم فمسلم (٣٧٣/١) ، وفي

التنقيح : فإن كثر المسلمون فمسلم (ص ٢٤٧) ووافقه في الغاية وزاد : أو في بلد إسلام كل أهله

أهل ذمة فمسلم ، خلافا لهما - أي الإقناع والمنتهى - تبعاً للدار " (٢٨٤/٢) .

(٥) قوله : ويستحب الإشهاد على اللقيط ، قال في الإنصاف : " على الصحيح من المذهب وقيل يجب " (٢٨١/٦) .

(٦) قوله : أسداسه ، قال في " أساس البلاغة " : إزار سديس وسداسي ست أذرع (ص ٢٠٦) ،

فلعله الثوب الذي عليه أو الذي لف به مع ما فيه من نفقة ، وعبرة المحرر : وما وجد معه من نقد

وعرض فوقه أو تحته أو مشدود إليه أو بقربه .. إلخ (٣٧٣/١) .

باب الهبة (١)

يصح فيما يقدر على تسليمه ، وبإباح نفعه ، وفي مجهول تعذر علمه كالصلح .
وتفسد بتوقيتها (٢) وتعليقها . وتتعدد بما يعد هبة كقوله : نحلته (٣) وملكتك ، وجعله لك
عمر ك أو عمرى فيقول : قبلت أو رضيت . وإن أباحه السكنى رجع متى شاء . فإن شرط
عوده إن مات قبله وهو الرقبى (٤) أو عوده بكل حل صح العقد دون الشرط ولا يلزم .
ولا يملك الا مقبوضة بإذن الواهب . فإن كانت فى يد المتهب لزمته عقيب العقد . وإن
مات الواهب قبل القبض حلفه وارثه . وإن مات المتهب بطل العقد ، ويعطى أقاربه على
حسب إرثهم . وإن خالف ، أو خص بعضهم ولم يعدل حتى مات أتم ولزم . وإن فضل
بعضهم بالوقف (٥) جاز . ولا يملك الواهب الرجوع إلا الأب أو الزوجة بسؤال الزوج .

(١) قوله : "باب الهبة" ، لم يعرفها المحرر كعادة مؤلفه رحمه الله إذ أنه يشرع في بيان المسائل المتصلة به
وتبعه في المنور ، قال في التنقيح : وهي تملك مال معلوم موجود مقدور على تسليمه في الحياة غير
واجب بغير عوض بما يعد هبة عرفا (ص ٢٥٥) ، وتشمل هبة وموهوب له ، قال شيخ الإسلام
والصدقة أفضل من الهبة إلا أن يكون فيها معنى يقتضى تفضيلها (٣١٨/٢) ، وقال في "الشرح
الكبير" : الهبة والعطية والهدية والصدقة معانيها متقاربة ، وهي تملك في الحياة بغير عوض واسم
الهبة والعطية شامل لجميعها (٥/١٧) ، وقال في الإنصاف : وهي تملك في حياته بغير عوض ، هذا
المذهب مطلقا وعليه الأصحاب (٥/١٧) .

(٢) قوله : وتفسد بتوقيتها : أنظر المقنع (٤٤/١٧) ، والشرح الكبير (٤٤/١٧) ، وقال في الإنصاف : هذا
المذهب ، وقالوا : إلا في العمرى والرقبى ، والعمرى أي جعلتها لك عمرى أو عمر ك (٤٤/١٧) .

(٣) قوله : وتتعدد بما يعد هبة .. إلخ ، أنظر الشرح الكبير (١١/١٧) ، والإنصاف (١١/١٧) ، وقال : هذا المذهب .

(٤) الرقبى : هبة ترجع إلى المرقب إن مات المرقب ، المطلق (ص ٢٩٢) لأن كل منهما يرقب موت
صاحبه لترجع الهبة له ، وأنظر الفروع (٦٤١/٤) ، وفي "معجم لغة الفقهاء" : "أن يعطى الرجل
إنسانا دارا فإن مات أحدهما كانت للحي منهما" (ص ٢٢٠) .

(٥) قال في المقنع : وإن سوى بينهم في الوقف ، أو وقف ثلثه في مرضه على بعضهم جاز ، نص عليه ،
وقياس المذهب ان لا يجوز (٧٤/١٧) ، وقال في الإنصاف (٧٦-٧٤/١٧) جاز نص عليه وفصل في
المسألة بقوله : إذا سوى بينهم في الوقف جاز على الصحيح من المذهب نص عليه وعليه أكثر
الأصحاب ، وقال : وهو احتمال في المحرر ، والمسألة الثانية : إذا وقف ثلثه في مرضه على بعضهم وكذا
لو أوصى بوقف ثلثه على بعضهم جاز ، على الصحيح من المذهب ، نص عليه ، قال في الفروع هذه
الرواية أشهر ، وقال في المحرر : وإن فضل بينهم في الوقف جاز نص عليه ويحتمل المنع (٣٧٤/١) .

ومتى زال ملك الولد عن الموهوب ، أو تعلق به حق نكاح ، أو إرث ، أو فلس فلا رجوع ، وإن عاد بفسخ رجوع . وإن رهنه ، أو كاتبه ، رجوع بعد الفك . والزيادة المنفصلة للابن . وإن كانت ولد أمة منعت الرجوع كالمتصلة . وله تملك ما شاء من مال ولده ما لم يضر به (١) ، ولا يملكه إلا بقبضه مع قول أو نية ، فلا يصح تصرفه قبل ذلك . وليس لابنه مطالبته (٢) بدين ولا قيمة متلف ولا إرث . وإن قضاه في مرضه أو أوصى له به كان من صلب ماله ولا تسقط (٣) .

كتاب الوصايا (٤)

تصح من ولد عشر يعقلها ولو بخطه (٥) ومن سفيه . وإن قال : رجعت ، أو كاتب

(١) قوله : ما لم يضر به ، قال في نظم المفردات :

من مال ولد جاز أخذ الوالد بقدر ما يحتاج أو بالزائد
إلا إذا حصل الاجحاف حينئذ لا يثبت الخلاف

وقال أبو حنيفة والشافعي : ليس للوالد أن يأخذ من مال ولده إلا بقدر حاجته ، (ص ٢٠٩) .

(٢) وهو من المفردات ، قال ناظمها :

لا يملك ابن لأب مطالبه ديونه حتى القروض ذاهبه

خلافاً لأبي حنيفة والشافعي (ص ٢١٠) ؛ وجد على الحاشية آخر كتاب الهبة قوله : " بلغ

مقابلة " فدل على مقابلة هذه النسخة على أصل ، وقد تكرر ذلك في صفحات أخرى .

(٣) في الأصل " ولا يسقط " أو " ولا تسقط " بحسب سياق الكلام لان الأدمي لا يعجم ، وفي المحرر :

والا سقط بموته نص عليه وقيل : لا يسقط ؛ فدل ذلك أن الأدمي اختار عدم السقوط ورجحه .

(٤) قوله : " كتاب الوصايا " وهي الأمر بالتصرف بعد الموت والوصية بالمال هي التبرع به بعد الموت ،

الشرح الكبير (١٩١/١٧) ، وقال في الإنصاف : هذا الحد هو الصحيح (١٩١/١٧) والوصية

مشروعة لقوله تعالى : " كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت الوصية " البقرة آية (١٨٠) ، " ولقوله

صلى الله عليه وسلم : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده "

متفق عليه ؛ وقال في الغاية : ولا يعتبر فيها القرية لصحتها لنحو حربي ومرتد (٣٢٩/٢) .

(٥) قوله : ولو بخطه غير ظاهرة في الأصل لكن عبارة المحرر أيدت أنها " بخطه " ، قال في المحرر

ومن وجدت له وصية بخطه عمل بها " (٣٧٦/١) ، وتصح الوصية بالخط ، قال في الإنصاف : هذا

المذهب مطلقاً (٢٠٤/١٧) .

الموصى به أو دبره (١) ، أو لوجهه في بيع ، أو هبة قلم يقل ، أو خلطه ولم يتميز ، أو طحنه ، أو نسجه ، أو هدمه ، بطلت . وإن زوجها ، أو أجزها ، فلا . فإن وصى بمعين لزيد ثم لعمرو اقتسماه . فإن مات أحدهما قبل الموصى كان للآخر . وإن قال : ما وصيت به لزيد فهو لعمرو ، كان لعمرو . وإن قال : إن مات من مرضى هذا قلزيد مائة فشفى بطلت . ولا يصح بأكثر من الثلث ولا لوارث إلا بإجازة لورثة (٢) . وإجازتهم وردهم قبل موت الموصى لغو ، وفي مرضه من ثلثه كصحيح حابا (٣) في بيع خيار ثم مرض في المدة . وإن رجع لمجيز في غير معين ، أو مقرر وقال : ظننت قلة لمال ، حلف ورجع بما زاد على ظنه ، فيمنع لوارث من لزيد والأجنبي من ثلثه . ويصح وصية من لا وارث (٤) له بكل ماله . وإن كان الوارث زوجا أو زوجة بطلت في قدر فرضه من الثلثين .

باب تبرعات المريض (٥)

لا يصح هبته (٦) ومحاباته بأكثر من الثلث لأجنبي ولا لوارث إلا بإجازة الورثة .

- (١) قوله : دبره ، أي جعل رقيقه مُدْبِرًا بتشديد الموحدة وفتحها ، والمُدْبِر هو العبد الذي علق عتقه بموت سيده ، أي دبر موته فهو لفظ خص به العتق بعد الموت ، المطلع (ص ٣١٦) ، وقال في الشرح الكبير " والتدبير أقوى من الوصية لأنه ينتج بالموث (٢٦٣/١٧) .
- (٢) قوله : إلا بإجازة الورثة ، أنظر الشرح الكبير (٢٢٠/١٧) ، وقال في الإنصاف : يحرم عليه فعل ذلك على الصحيح من المذهب نص عليه ، وتكون موقوفة على إجازة الورثة (٢٢١/١٧) .
- (٣) قوله : حابا ، المحابة بضم الميم ، هي الخط أكثر من الآخرين بغير وجه صحيح كالهبة لأحد أولاده دون بقيتهم من غير ميرر ، وهي المسامحة في البيع بزيادة المشتري شيئا على الثمن أو حط البائع شيئا منه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٠٧) .
- (٤) قال في القنع : وعنه لا يجوز إلا الثلث (٢١٦/١٧) وفي الشرح الكبير اختلفت الرواية عن أحمد في من لم يخلف من وراثته نصبه ولا فافرض (٢١٦/١٧) ، وقال في الإنصاف : يجوز وصية بجميع ماله هذا المذهب وعليه الأصحاب (٢١٦/١٧) .
- (٥) قوله : " باب تبرعات المريض " ، قال في الغاية عطية مريض وهي هبة في غير مرض موت ولو مخوفا أو غير مخوف (٣٢٨/٢) ، وقال في القنع والشرح الكبير (١١٩/١٧) : أمر المريض غير مريض الموت أو مرضا غير مخوف كالرمد ووجع الضرس والصداع ونحوه - وزاد في الغاية : وحى يوم وإسهال ساعة بلاورم - فعطاياه كعطايا الصحيح سواء تصح من جميع ماله .
- (٦) قوله : لا يصح هبته ومحاباته بأكثر من الثلث .. إلخ ؛ هذا في مرضه المخوف ، قال في المحرر : كل تبرع منجز من هبة ومحابة ونحوه في مرض الموت المخوف القاطع صاحبه فلا يجوز لوارث ولا زيادة على الثلث لغيره إلا بإجازة الورثة (٣٧٧/١) .

فأما المرض الممتد (١) كالسل ، والجذام ، مالم يقطع بصاحبه ، فعطيته من رأس المال ، والحامل (٢) إذا ضربها الطلق ، وحاضر القتال ، وراكب البحر الهائج ، ومن قدم ليقبض منه ، أو وقع الطاعون ببلدة كالمريض . ووقف المريض على وارثه كهبتة له . وإن أعتق ابن عمه ، أو أمته وتزوجها ، أو اشترى ذا رحم يعتق عليه ممن يرثه عتقوا من الثلث (٣) وورثوا . فلو اشترى أباه بثمن لا يملك غيره وترك ابنا عتق ثلث الابن على الميت وله ولاؤه ورق بثلثة الحر من بقية ثلث سدس باقيها الموقوف ، ولا ولاء على هذا الجزء ؛ وبقية الثلثين للإبن يعتق عليه وله ولاؤه . وإن ملك من يعتق عليه بهبة ، أو وصية ، أو أقر يعتق ابن عمه عتقا من رأس المال وورثا . وإن اشترى بماله من يعتق على وارثه عتق على الوارث . وإن قال صحيح لعبده إذا جاء رأس الشهر فأنت حر فجاء وهو مريض عتق (٤) من الثلث . فإن تبر أو أعتق بعض عبده وثلثه يحمله (٥) عتق وأعطى الشريك قيمة حقه . وإن أعتقها وهما كل ماله عتق مع الرد القارع . فإن زاد الثلث كمل

(١) قوله : المرض الممتد كالسل والجذام .. إلخ ، في المحرر : فرق بين المخوف والممتد في أن المخوف لا يصح هبته بأكثر من الثلث لأجنبي ولالوارث ، والممتد عطيته من رأس المال ، أما في المقنع والشرح الكبير فقد ساووا بين المخوف والممتد ، قال في المقنع ، والشرح الكبير : وإن كان المرض المخوف كالبرسام - وهو مرض يصيب الدماغ - وذات الجنب والرعاف الدائم والقيام المتسارح - وهو الإسهال - والفالج في ابتدائه والسل في انتهائه وماقاله عدلان من أهل الطب أنه مخوف فعطاياه كالوصية في أنها لا تجوز لوارث ولا تجوز لأجنبي بزيادة على الثلث إلا بإجازة الورثة (١٧/١٢٠-١٢٣) ، وفي الإنصاف : الأمراض الممتدة إذا صار صاحبها صاحب فراش فهي مخوفة بالاتزاع ، وإن لم يصير صاحبها صاحب فراش فعطاياه كعطايا الصحيح وهو المذهب ، وعليه أكثر الأصحاب (١٧/١٢٦) .

(٢) قوله : والحامل إذا ضربها الطلق وحاضر القتال .. إلى قوله كالمريض ، قال في الشرح الكبير : الخوف يحصل في هذه المواضع الخمسة فيقوم مقام المرض (١٧/١٢٧) ، قال في الإنصاف : وهو المذهب وعليه الأصحاب في الجملة (٧/١٢٨) ، وزاد في الغاية : وكمرض مرض موت مخوفا ، ومن بين الصنفين وقت التحام مع مكافأة - أي كل طائفة مكافئة للأخرى - أو من مقهورة لاقاهرة - أي من الطائفة المغلوبة لا الغالبة - ، أو عند من عادته القتل ، أو جرح جرحا موحيا مع ثبات عقله .. إلخ (٢/٣٢٩) .

(٣) أنظر الشرح الكبير (١٧/١٧٠) ، وقال في الإنصاف : قال الحارثي هذا المذهب ؛ وقيل من الثلث (١٧/١٧٠) ومسألة أمته التي تزوجها قال في المقنع : قال القاضي ترثه ، وقال في الإنصاف : وهو أحد الوجهين وقدمه في المحرر (١٧/١٨٢) .

(٤) وافقه في الغاية (٢/٣٣٠) .

(٥) قوله : وثلثه يحمله .. ، قال في المحرر : وثلثه يحتمله (١/٣٧٩) .

من الآخر . وإن نقص عتق منه بقدره . فإن كان ثم دين يستغرقهما بيعا فيه . وإن أعتق أحدهما بعينه وقيمتها سواء فقال أحد ابنيه : أبى أعتق هذا ، وقال الآخر : بل هذا ، عتق من كل ثلثه وكان لكل ابن سدس من عتق ، ونصف الآخر (١) . وإن قال أصغرهما : أبى أعتق هذا ، وقال الأكبر : بل أحدهما ، فإن قرع غير المعين كان كمن عتقه الأكبر والحكم على ما ذكر ، وإن قرع المعين عتق ثلثاه ورق ثلثه مع الآخر . فإن أعتق ثلثه فمات أحدهم قبله أقرع ، فإن خرجت للميت تمنا الثلث إن بقيت منه بقية بالقرعة من الآخرين . وإن خرجت لأحدهما عتق منه بقدر ثلث قيمتهما . فإن زاد تمم من الآخر . وإن باع وارثه ثمن المثل أو وصى له بمعين بقدر حقه صح . وإن باع من كراً بثلاثين بكرًا يساوى عشرة صح في نصف الجيد بنصف الردي . وطريقه أن تنسب الثلث من المحاباة فبقدر نسبته يصح البيع من المبيع ، وللمشتري الخيار . وإن حابا أجنبيا في بيع شقص وشفيعه وارث فله الشفعة . وإن قال : أعطاني وهو صحيح ، وقال الوارث : بل مريض ، حلف الوارث ، وإن اتفقا أنها كانت في رأس الشهر واختلفا في مرضه فيه حلف المعطى . وإن وصى لوارث فحجب عند الموت صح ولا عكس (٢) . فلو وهب زوجته ماله كله فماتت قبله ولا مال لها سواء قلت : صحت الهبة في شيء وعاد إليه نصفه بقي لورثته المال كله إلا نصف شيء يعدل شيئين فأجير وقابل تجد الشيء خمسي المال ولوارثها خمس . وإن ضاق الثلث عن الوصايا والعطايا بدئ بالأول فالأول من العطايا ، ثم الوصايا مسويا بين متقدمها ومتأخرها . وتقارف العطية الوصية في ترتيبها والقول عند وجودها ، وعدم الرجوع فيها وثبوت من الملك حينها (٣) . فلو تصدق بثلث ماله ثم اشترى أباه أو اشترى بماله وهو تسعة وقيمته ستة صح ولم يعتق . وإن مات وعليه دين وحج وكفارة أخرج من رأس ماله ، والتبرع من ثلث الباقي . وإن قال : أدوا الواجب من ثلثي بدئ به فإن استغرق الثلث بطل التبرع .

[٦٠]

(١) أنظر المحرر (٣٧٦/١) .

(٢) أنظر ، المقنع (٢٣٣/١٧) ، والشرح الكبير (٢٣٣/١٧) ، وقال في الإنصاف : هذا الصحيح من المذهب وعليه الأصحاب (٢٣٣/١٧) .

(٣) قوله : وتفرق العطية الوصية ... إلخ ، قال في الشرح الكبير (١١٤/١٧) ، والغاية (٣٣١/٢) : تفرق العطية الوصية في أربعة :

١- أن يبدأ بالأول فالأول منها والوصية يسوى بين متقدمها ومتأخرها -٢- أنه لا يصح الرجوع في عطية قبضت بخلاف الوصية -٣- أنه يعتبر قبول وعطيه عندها والوصية بخلافه -٤- أن الملك يثبت في عطية مراعي فإذا خرجت من ثلثه عند الموت تبين أنه كان ثابتا .

باب الموصى لم (١)

الوصية
لبنى فلان ،
وولد فلان ،
وذى رحمه ،
وقرابة

وإن وصى لبنى فلان لم يدخل الإناث (٢) إلا أن يكونوا قبيلته . وإن وصى لولد (٣) فلان دخل الذكور والإناث الموجودون في صلبه بالسوية . وإن وصى لولد ولده ، أو ذريته ، أو نسله ، أو عقبه لم يدخل ولد (٤) البنات . وإن وصى لذى رحمه ، أو لأنسابه دخل كل نسب من جهة والديه وولده (٥) . وإن وصى لقرابته ، وأهل بيته ، وقومه دخل ولده وقرابة أبيه ، وإن علا ، وعترته : ذريته ، ومواليه عتيقه ومعتقه ، وأهل سكتته (٦) أهل دربه ، وجيرانه أربعون داراً من كل جانب . والأيامى ، والعزب ، من لأزواج له من رجل أو امرأة ، والأرامل ، النساء اللاتي فارقهن (٧) أزواجهن . فإن وصى لأقرب قرائبه (٨) تساوى أبوه وابنه ، والأخ للأبوين أولى من الأخ للأب ، وهما والجد سواء . وإن وصى كافر لأهل قريته ، أو قرابته دخل مسلمهم ولا عكس . والوقف كالوصية فيما

(١) وفاقاً للمحرر (٣٨٢/١) .

(٢) قوله : وإن وصى لبنى فلان لم يدخل الإناث .. إلخ ، المحرر (٣٨٢/١) .

(٣) قوله : وإن وصى لولد فلان دخل الذكور والإناث .. إلخ ، لقوله تعالى : " يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين " ، (النساء / الآية ١١) ، وقوله : بالسوية كما في المحرر ، وفي الأصل : السوية .

(٤) لقولهم في البيت المشهور ، ولم يعرف قائله ولا يكاد يخلو منه باب من أبواب الفرائض في كتب الفقه خاصة :

بنونا بنوا أبناءنا وبنائنا أبناءهم أبناء الرجال الأبعد

(٥) قوله : وولده ، ليست في الصلب بل من حاشية المخطوط (ق ٨٨-٨٩) .

(٦) قوله : وأهل سكتته أهل دربه وجيرانه أربعون داراً .. إلخ ، أنظر (٣٢٤/١٧) ، والشرح الكبير (١٧/١٧) .

(٣٢٤) ، وقال في الإنصاف : هذا المذهب نص عليه ، وعليه أكثر الأصحاب (٣٢٤/١٧) وذكروا

مستند أربعين داراً ، المطلع (ص ٢٩٥) . والسكة : الزقاق تصطف الدور على طولها ، وقال في

تهذيب اللغة : " يقال إنما سميت الأزقة سككا لاصطفاف الدور فيها كطرائق النخل (٤٣١/٩) ،

والدرب : الطريق ، والدور : مسكن الإنسان وتوابعه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٠٥) ، وفي

تهذيب اللغة للأزهري " الدار اسم جامع للعروة والبناء والحلة وكل موضع حل به قوم فهو دارهم " (

١٥٤/٤) ، وقال نحوه في اللسان (١٠٣٢/٢) ، وهي مسميات مكونات المدن العربية قديماً .

(٧) قوله : فارقهن ، ليست من الصلب بل في حاشية المخطوط .

(٨) قوله : " وإن وصى لأقرب قرائبه (في الأصل : قرائبه) .. إلى قوله والجد سواء " ، وفقه في " الشرح الكبير " (١٧/١٧) .

(٣٢٦) ، وقال : لأن كل واحد منهما يدل بنفسه من غير واسطة ويحتمل تقدم الأب على الأخ والأخ على الجد

والأولى أولى ، وقال في الإنصاف بمساواة الأب والإبن والأخ والجد ، وقال : هذا للمذهب بلا ريب (٣٢٦/١٧) .

نُكر . ولا تصح الوصية للحمل إلا أن تضعه لدون نصف سنة من حين الوصية . وإن وصى بثلاثه لأحد هذين ، أو لجاره محمد وله جاران بهذا الاسم لم يصح . وإن قال : أعطوا ثلثي أحدهما صح . وإن قال عبدى غانم (١) حر بعد موتى وله مائة ، وله عبدان بهذا الاسم ، عتق من قرع ولا شئ له . وإن وصى لمديره فعجز الثلث عن نفسه ووصيه برىء بنفسه وبطل ما عجز عنه الثلث من وصيته . ومن وصى لعبد القن عتق وأخذ باقى الثلث وإلا عتق منه بقدره (٢) . وإن وصى له بربع ماله وقيمته مائة وله سواه ثمان مائة عتق وله مائة وخمسة (٣) وعشرون . وإن وصى له بمائة أو بمعين لم يصح . وإن قتل الموصى له الموصى بعد وصيته (٤) بطلت . وإن وصى له بعد الجرح فلا ، وكذا المدير . وتصح لحربى ومسجد وفرس (٥) جهاد . فإن مات فوصيته أوباقها للورثة . ولا يصح لكنيسة (٦) ، وكتب إنجيل . وإن وصى لصنف نكره قسم كقسمتها ، وإن وصى لبنى هاشم لم تدخل مواليتهم . وإن وصى بشئ لزيد (٧) ، وشئ للمساكين ، وزيد منهم لم يأخذ من وصيتهم . وإن وصى به لحى وميت يجهل موته (٨) فللحي نصفه ، وإن علم فله كله . ولا تشترط قبول الوصية إلا من آدمى معين . وقبوله ورده قبل موت الموصى لغو . فإن مات الموصى له قبله بطلت ، وإن مات بعده قبل أن يقبل أو يرد خلفه وارثه . ومن قبل

- (١) قوله : " غانم " ، هنا الاسم استخدمه صاحب المنور رحمه الله في أمثله وذكره في هذا الباب مرتين واستخدم كذلك " سالما " كما في باب " تعارض البيئات " وفي العادة زيد وبكر وهذا مما اختص به كتاب المنور فلعل هذه الأسماء شائعة الاستعمال في زمانه أو في موطنه ، وفي " مغنى ذوى الأفهام " لابن عبدالحادي (ت ٩٠٩هـ) إستعمل " سالما " ، أنظر (ص ٣٣١) ، واستعمل في الغاية " غانما " (٣٤٩/٢) .
- (٢) قوله : بقدره ؛ من الحاشية وليست من الصلب ، وقوله : وله مائة ، أي مائة درهم كما في الحرر (٣٨٣/١) .
- (٣) وصورة ذلك ان ربع ماله ٢٢٥ ، وقيمة العبد ، وربع الـ ٨٠٠ يساوى ٢٠٠ ، وربع الـ ١٠٠ يساوى ٢٥ ، فيعطى ٢٢٥ - ١٠٠ = ١٢٥ درهما .
- (٤) المقنع (٣٠٠/١٧) ، والشرح الكبير (٣٠٠/١٧) .
- (٥) قوله : وفرس جهاد ، قال في المقنع : ولا يصح لبهيمة (٣٢٩/١٧) ، والشرح الكبير (٣٢٩/١٧) ، وقال في الإنصاف : إن وصى لفرس حبيس صح إذا لم يقصد تملكه (٣٢٩/١٧-٣٣١) .
- (٦) قوله : ولا يصح لكنيسة .. إلخ ، قال في المقنع : ولا تصح الوصية لكنيسة ولا بيت نار ولا لكتب التوراة والإنجيل ولا ملوك ولا ملكت (٣٢٩/١٧) ، والشرح الكبير (٣٣٠/١٧) ، وقال في الإنصاف : بلانزاع ، وقال هذا المذهب وعليه الأصحاب قاطبة ، (٣٢٩/١٧) .
- (٧) قوله : وإن وصى بشئ لزيد .. إلخ ، أنظر الغاية (٣٤٩/٢) .
- (٨) أنظر الغاية (٣٤٩/٢) .

ماوصى له به تبين ملكه عقيب الموت . وإن تلف الموصى به قبل القبول بطلت . وإن تغير في سعر ، أو صفة ، قوم بسعر الموت على أدنى صفاته إلى يوم القبول . وإن مات قبل قبوله وصيته فقبل وارثه تبين انه ملك مورثه فيصرف في دينه ووصيته ويعتق إذا كان ذا رحم . وإن وصى بعنق غانم لم يعتق حتى يعتقه وارثه . فإن أبى أعتقه السلطان وكسبه بين الموت والعنق للعبد . ونماء العطية المنجزة من حينها إلى الموت لصاحبها إن حملها الثلث (١) . فلو أعتقه في مرضه وحمله ثلثه فكسب قبل موت سيده تبينا أن كسبه له . وإن حمل بعضه فله من كسبه بقدره ، فلو كان لا يملك غيره دخله الدور . وطريقه أن تجعل قيمته شيئا ، وللورثة شيئين أبدا ثم يضم كسبه إلى قيمته فيعتق منه قدر نسبتها من المبلغ من كسبه مثله . فلو كان كسبه خمسة أمثال قيمته ، عتق منه ثلاثة أرباعه ، وله كسبه مثله . وإن كان مثل خمس قيمته عتق منه ثلاثة أثمانه ، وله من كسبها مثله . وإن كان موهوبا فذلك للمتهب .

باب الموصى به (٢)

وإن أوصى بعبد من عبده فله أحدهم بالقرعة (٣) . فإن هلكوا إلا واحدا أخذه ، وإن لم يكن له عبيد بطلت . وإن وصى بعبد معين فاستحق بعضه فله بقيته . وإن وصى بثلاث ثلاثه ، واستحق اثنان ، أو ماتا ، فله ثلث الباقي . وإن وصى بثلاث صبرة مثلي ، فتلف ثلثاها ، فله الباقي . وإن وصى بمعين حاضر ، وبقيّة ماله دين ، أو غائب ، فله ثلث المعين (٤) . وكلما حضر من الدين أو الغائب شيء فله من المعين بقدر ثلثه . ويعتبر قيمة

(١) قوله : الثلث ، من الخاشية وليست من الصلب (ورقة ٩٠-٩١) .

(٢) قال في الغاية في باب الموصى به : يعتبر إمكانه فلا تصح بمدبر ، واختصاصه فلا تصح بمال غيره ولو ملكه بعد ولا بما لانفع فيه كميته وخمر وخرير وسبع لاتصلح لصيد ، ويتجه إلا المضطر لاكلها ... (٣٥٠/٢) ، وفي المقنع والشرح الكبير (٣٤٢/١٧) تصح بما لا يقدر على تسليمه كالآبق والشارد والطيور في الهواء والحمل في البطن واللبن بالضرع وبالمعدوم .

(٣) قوله : وإن أوصى بعبد من عبده .. إلى قوله بطلت ، قال في التنقيح : ويعطيه الورثة ماشاؤوا منهم نصا فإن لم يكن له عبيد لم تصح الوصية إن لم يملك أحدا قبل الموت (ص ٢٦٤) ، وانظر التنقيح (٣٥٢/١٧) ، والشرح الكبير (٣٥٣ - ٣٥٢/١٧) ، وفي الإنصاف : وهو إحدى الروايتين (٣٥٢/١٧) .

(٤) أنظر المقنع (٣٨٦/١٧) ، والشرح الكبير (٣٨٦/١٧) ، وقال في الإنصاف : هذا المذهب وعليه أكثر الأصحاب ، وذكر أيضا أن " المحرر " حزم به (٣٨٨/١٧) .

الحاصل بسعر الموت إلى يوم الحصول على أدنى صفاته ، وكذا حكم المدبر . وإن وصى بمكاتبه قام الموصى (١) له مقامه . ويعتبر من الثلث الأقل من قيمته مكاتباً أو مابقي عليه . وإن وصى برقبته لزيد وبنجومه لعمرى فأدى ، بطلت وصية زيد . وإن عجز فهو له وبطلت وصيته عمرو ، وفيما بقي . فإن أنظره لم يلتفت إليه . وإن وصى لزيد بمنفعة أمته ولعمرى برقبته فله بيعها وولدها من زوج وزنا وقيمتها إن قتلت وقيمة ولدها من شبهة . ولزيد استخدامهما حضرا وسفرا وإجارتها ومهرها وعليه نفقتها وترويجها إليهما . ويصح بما لا يقدر على تسليمه وبما تحمل أمته أبداً أو مؤقتاً . وتبطل بتعده . وتصح بنفع كلب (٢) معلم وزيت نجس وله ثلثهما . وإن قال : اعتقوا عبد زيد بألف فلم يبع أو طاب أكثر فالألف للورثة . وإن شروه بدونها فالباقي لهم . وإن قال : اعتقوا عبد زيد وله مائه فاعتقه زيد فللعبد المائة . وإن قال : ألف تشتري بها فرس غزو ، ومائة تتفق عليه فاشتروا بدونها فرسا يساويها . أو قال : اعتقوا عني عبداً بألف ، فاشتروا بدونها عبداً يساويها ، صرف تمام الألف في النفقة مع المائة . وإن قال : حجوا عني بألف ، صرفت من ثلثه في حجة (٣) بعد أخرى . وإن قال حجة بألف (٤) ، فالألف من الثلث لمن حج ، فإن أبى من عيته بطلت . وإن قاله من عليه الحج صرفت الألف في المسألتين كما سبق ، لكن يحتسب من الثلث فاضل نفقة المثل للفرس . وإن أبى من عين أقيم غيره بنفقة المثل والفاضل للورثة (٥) . والوصية بثلث ماله يتناول الموجود والمتجدد وإن جهله . ودية المقتول تركة .

(١) أنظر المقنع (٣٧٨/١٧) ، والشرح الكبير (٣٧٨/١٧) ، وقال في الإنصاف : هذا بلانزاع (١٧/٣٧٨) .

(٢) المقنع (٣٤٤/١٧) ، والشرح الكبير (٣٤٤/١٧) وقال ككلب الصيد والماشية والحرب لأن فيه نفعاً مباحاً وتقر اليد عليه . وقال في الإنصاف : الكلب المباح النفع ككلب الصيد والماشية والزرع لاغير على الصحيح من المذهب (٣٤٥/١٧) .

(٣) قوله : وإن قال : حجوا عني بألف صرفت من ثلثه في حجة بعد أخرى .. إلخ ، قال في التنقيح : راكبا أو راجلا نصا ، فلو لم تكف الألف أو البقية ، حج به من حيث يبلغ نصا (ص ٢٦٣) ، وفي الغاية نحوه ، وقال : ولا يصح حج وصى بإخراجها ولا حج وارث (٣٤٧/٢) .

(٤) الغاية (٣٤٧/٢) ، وقال في الإنصاف : فإن قال يحج عني حجة بألف دفع الكل إلى من يحج عنه ، هذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب ، وجزم به في المغني والحرر والشرح (٣١٧/١٧) .

(٥) قال في الإنصاف : ومحل الخلاف إن كان الموصى قد حج حجة الإسلام ، أما إذا لم يكن حج حجة الإسلام وأبى من عينه فإنه يقام غيره بنفقة المثل والفاضل للورثة (٣٢٠/١٧) .

باب حساب الوصايا

الوصية
بالأجزاء
وحساب
مسألة
الرد
والإجازة

إذا وصى بنصف وربع له ابنان أخذت النصف والربع ثلاثة (١) من أربعة يبقى سهم لابنين فيصح من ثمانية . وإن رد جعلت الثلث ثلاثة فيكون للاثنين ستة . وإن أجاز لأحدهما ضربت مسألة الرد (٢) في مسألة الإجازة تكن إثنين وسبعين ، للمجاز له سهمه من مسألة الإجازة مضروب في مسألة الرد . ولمن رد عليه سهمه من مسألة الرد مضروب في مسألة الإجازة والباقي للاثنين . فإن أجاز أحدهما ورد الآخر فللمجيز سهمه من مسألة الإجازة مضروب في مسألة الرد ، أو وقفها . ولمن رد سهمه من مسألة الرد مضروب في مسألة الإجازة والباقي للموصيين على ثلاثة . وإن أجاز أحدهما لواحد أو كل واحد لواحد فاعمل المسألة على الرد ثم خذ من المجيز لمن أجاز له مانسبته إلى تمام وصيته كنسبة سهام المجيز من الثلثين . وإن وصى بنصف وثلث وثلثين فخذها من مخرجها تكن تسعة فاقسم عليها مع الإجازة المال ومع الرد الثلث . فإن أجاز أحدهما هذه الوصايا فاعمل على الرد واقسم حق المجيز كقسمة الثلث . وإن وصى بالكل والثلث فمسألة الرد من اثني عشر ، لصاحب الكل ثلاثة ، ولصاحب الثلث سهم ، ولكل ابن أربعة ، ثم من أجاز لصاحب الثلث أعطاه نصف تنمة الثلث . ومن أجاز لصاحب الكل أعطاه جميع ما في يده . وإن أجاز إليهما فرد صاحب الثلث فلصاحب الكل الكل . وإن

[٦٣]

(١) العبارة من قوله : " ثلاثة من أربعة .. ، إلى قوله : للاثنين ستة " من هامش المخطوط ، (ورقة ٩٠-٩١) ، وقوله : جعلت الثلث ثلاثة كما في المحرر ، وفي الأصل : الثلث الثلاثة وهو خطأ من الناسخ (ق ٩٠-٩١) .

(٢) مسألة الرد : الرد حيث لم تستغرق الفروض التركة كما لو كان الوارث بنتا وبنت ابن وزوج أو زوجة ولا عاصب رد الفاضل على كل ذي فرض بقدره ماعدا الزوجين فلا يرد عليهما من حيث الزوجية ، أنظر حاشية ابن مانع على الدليل (ص ١٩٩) ، وقال العلامة عبدالرحمن بن قاسم في " حاشية الرحبية في علم الفرائض " ، الرد هو نقص في السهام وزيادة في أنصاء الورثة ضد العول ، واختلف في الرد ، وممن قال به : عمر وعلي وابن عباس رضي الله عنهم ، وأبو حنيفة ، أحمد وعليه الفتوى عند الشافعية إن لم ينتظم بيت المال ، وقال زيد ومالك : لا يرد على أحد بدليل تقدير الفروض ، ودليلنا - أي دليل الحنابلة - قوله تعالى : " وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله " ، وحديث " من ترك مالا فلوارثه " ، متفق عليه ، وهو عام في جميع المال .هـ. (ص ٨٣) ، وأنظر كذلك " الرحبية في علم الفرائض " بشرح سبط المارديني ، وحاشية العلامة البكري " ، بتعليق مصطفى البغا ، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤ ، دار القلم ، (ص ١٦٥) .

وصى لزيد بعبد قيمته مائة ولعمرو بثلاث ماله وماله غير العبد مائتان فلزيد ثلاثة أرباع العبد ولعمرو رבעه وثلاث المائتين ، ومع الرد لزيد نصف العبد ولعمرو سدسه وسدس المائتين . وطريقه أن تجعل لكل واحد من أصل وصيته بقدر نسبته الثلث إلى مجموعها . وإن وصى بسهم من ماله أعطى سدسه . وإن وصى بقسط أو جزء أو حظ أو نصيب أعطى الورثة ماشاء . وإن وصى بمثل نصيب وارث سماه فله مثل نصيبه مضموماً إلى المسألة . وإن أطلق جعل كأقلهم نصيباً فله مع زوجة وابن تسع . وقوله بنصيب ابن كقوله بمثله . وقوله يضعف نصيبه فمثلاً ، وبضعفيه ثلاثة أمثاله . وعلى هذا فإن وصى بمثل نصيب أحد خامس لو كان فاضرب عدد الموجودين في عددهم بالخامس وزد عليها واستثن خمسها فالوصية واحد ولكل ابن خمسة . وإن وصى بمثل نصيب أحد بنيه الثلاثة وبسدس الباقي بعد النصيب فاجعل التركة نصيباً وستة دراهم فادفع النصيب والسدس يبقى خمسة للبين . فالنصيب درهم وثلثاً درهم . فالتركة إن سبعة وثلثان فأبسطها يكن ثلاثة وعشرين ، فالنصيب خمسة وإن وصى بنصيب أحدهم إلا ربع المال فقد فضل عليه كل ابن بربع فخذ لكل ابن ربعاً يبقى ربع بينه وبينهم ، فله نصف ثمن وهو سهم من ستة عشر . وإن قال إلا ربع الباقي بعد الوصية فالباقي بعدها ثلاثة أنصبة فألقى ربعها من النصيب يبقى رבעه فهو الوصية رده على أنصبة البنين بعد النصيب فخذ من المال ، وإن قال إلا ربع الباقي ، وأبسطها تكن ثلاثة عشر فالوصية بينهم نصيباً يبقى مال إلا نصيباً (١) خذ رבעه وهو ربع مال إلا ربع نصيب فزده عليه يبلغ مالا وربعا إلا نصيباً ، وإلا ربع نصيب يعدل ثلاثة أنصبة . فاجبر وقابل يحصل مال وربع يعدل أربعه أنصبة وربع نصيب فأبسط الكل أرباعاً يخرج خمسة أموال تعدل سبعة عشر نصيباً فاقرب وحول تجد الوصية اثنين . وإن وصى بثلاثي ماله لوارث وأجنبي فرد الوارث فلأجنبي ثلث ، وإن رد الزائد فالثلث بينهما . وإن أجاز للوارث وحده فله الثلث وللأجنبي ثلث . وإن وصى بمائة ولآخر بتمام الثلث على المائة وثلث الثلث ماله فردت فإن جاوز ثلثه مائتين فلصاحب الثلث نصفه ولصاحب المائة مائة ولصاحب التمام نصف مافوق المائتين . وإن جاوز مائة لا مائتين أقسماه دون صاحب القيمة . وإن وصى بعبد ولآخر بتمام الثلث عليه فمات العبد قومت التركة بدونه ثم أقيت قيمته من ثلثها فما بقي فلصاحب التمام .

[٦٤]

(١) قوله : يبقى مالا إلا نصيباً ؛ من الحاشية وليست من الصلب (ورقة ٩٢-٩٣) .

باب الموصى إليه

تكليفه وعدالته عند الموت (١) شرط . ولا تصح إلا في معلوم له فعله (٢) ويقوم مقام الموصى في الإيجاب (٣) وعدمه . ولا تصح على وارث بالغ حضر أو غاب . وهي عقد جائز على التراخي . وإن وصى إلى عبد شرط إن سیده . وإن وصى إلى ثان ولم يعزل الأول (٤) حكما ولا يستغل أحدهما إلا بإذن . فإن مات أحدهما أو جن أو فسق أبطل بأمين . وإن جدد الوارث دينا يعلمه الوصى أو بعض تركة وصى بتفريق ثلثها وتعذرت البينة فللوصى قضاء الدين وتكميل الثلث من باقى التركة (٥) . ولمن عليه دين لميت دفعه إلى من عين الميت أو إلى وصيه . ومع عدم التعيين لم يبرأ إلا بالدفع إلى الوارث والوصى جميعا . وللوصى مع الحاجة بيع العين كلها إن نقصها بيع بعضها ولو على كبير منع أو غاب . وإن وصى لیتيم بمن يعتق عليه ولا نفقة لازمة لزم الوصى قبوله . ولا يضمن ثلثا أقر بتفريقه وإن ظهر دين يستغرقه . وإن أذن له بإعطاء الثلث لمن شاء حرمه وولده (٦) . ولمسلم حضر ميتا بمفازة حوز ماله وبيع مارأى (٧) منه . ومن وصى بوصايا ولم يجعل وصيا فوارثه وصيه .

-
- (١) قوله : تكليفه وعدالته .. إلخ ، أنظر التنقيح (ص ٢٦٧) ، والغاية (٢/٣٦٥) ، وقال الدخول في الوصية للقوى عليها قرينة وتركه أولى في هذه الأزمنة ، وأنظر الإنصاف (١٧/٤٦٤) .
- (٢) قوله : ولا تصح إلا في معلوم له فعله .. ، قال في الغاية : كإمام بخلافة وقضاء دين وتفريق وصية ورد أمانة وغصب ونظر في أمر غير مكلفي وحد قذف يستوفيه لنفسه لا لموصى إليه وبترويج موليته (٢/٣٦٧) ، والشرح الكبير (١٧/٤٨٤) ، وقال لأن الوصى يتصرف بالإذن فلم يجوز إلا في معلوم مملك فعله .
- (٣) قوله : ويقوم مقام الوصى في الإيجاب .. إلخ ، قال في الغاية : لا المرأة على أولادها ولا من ولاية له عليهم كأولاد أبه ولا باستيفاء دين مع رشد (٢/٣٦٧) .
- (٤) قوله : وإن وصى إلى ثان ولم يعزّل الأول .. إلخ ، قال في الشرح الكبير : فإنهما يصيران وصيين كما لو وصى إليهما جميعا في حال واحدة (١٧/٤٧١) ، وقال في الإنصاف : نص عليه (١٧/٤٧١) .
- (٥) أنظر المتقن (١٧/٤٨٨) ، والشرح الكبير (١٧/٤٨٨) ، وقال في الإنصاف : وإذا وصى بتفريق ثلثه فأبى الورثة إخراج ثلث مافي أيديهم وكذا لو جحدوا مافي أيديهم أخرجه كله مما في يده وهو المنه (١٧/٤٨٨) ، والتنقيح (ص ٢٦٨) وقال : قضى الدين باطنا وأخرج بقية الثلث مما في يده ، والغاية (٢/٣٦٧) .
- (٦) قوله : حرمه وولده ، قال في الغاية : وضع ثلثي حيث شئت أو أعطه أو تصدق به على من شئت لم يجوز له أخذه خلافا لجمع ولا دفعه لأقاربه الوارثين ولو فقراء ولا لورثة موصى (٢/٣٦٨) .
- (٧) قوله : ولمسلم حضر ميتا بمفازة .. إلخ ، قال في الغاية : فلمسلم حضره أخذ تركته وبيع ما يراه مما يسرع فساداه أو كان أصلح أو إماء وتجهيزه منها (٢/٣٦٨) ، والتنقيح (ص ٢٦٨) .

كتاب الفرائض (١)

أسباب
الإرث

أقسام
الورثة

أسباب الإرث ثلاثة نكاح ، ورحم (٢) ، وولاء . والوارث إجماعاً : الإبن وإن نزل ، والأب وإن علا ، والأخ مطلقاً وابنه إلا من الأم ، والعم وابنه إلا من الأم ، والزوج ، والمعتق ، والبنت ، وبنت الأبن ، والأم ، والجدة ، والأخت ، والزوجة ، والمعتقة . وهم أربعة أقسام : وارث بالفرض (٣) وهم الزوجان ، والأم ، والجدة ، وولد الأم . فللزوج النصف ، ومع الولد ، أو ولد الابن الربع . وللزوجة ، أو الزوجات الربع ، ومع الولد ، أو ولد الابن الثمن . وللأم الثلث ، ومع الولد ، أو ولد الأبن ، أو الاثنين فصاعداً من الأخوة والأخوات السدس . ولها مع الأب ثلث الباقي بعد فرض أحد الزوجين . وللجدة أو الجدات السدس مع عدم الأم . والوارث منهن أم أم ، وأم أب ، وأم جد وإن علون

(١) قوله : الفرائض : هي العلم بقسمة الموارث ، والفريضة نصيب ، مقدر شرعاً لمستحقه ، وموضوعه التركات لا العدد ، الغاية (٢/٣٦٨) .

(٢) وهو مصداق قوله في الرحبية :

أسباب ميراث الوري ثلاثة كل يفيد ربه الوراثية
وهو نكاح وولاء ونسب ما بعدهن للموارث سبب

وقال في التنقيح : إلا النبي صلى الله عليه وسلم : فكانت تركته صدقة ولم تورث (ص ٢٦٩) ، وقال في الغاية : أسباب إرث ثلاثة فقط :

رحم وهو القرابة ، ونكاح وهو عقد الزوجية الصحيح فلا إرث في فاسد وولاء عتق ولو في شراء فاسد . وموانعه ثلاثة رق وقتل واختلاف الدين ، وأركانه ثلاثة مورث ، وارث ، حق موروث ، وتركه الأنبياء صدقة لا إرث (٢/٢٦٩) . وقوله : أسباب الإرث ثلاثة في المنور .. ، قال في " حاشية الرحبية " للعلامة عبدالرحمن بن قاسم : أي ما بعد هذه الأسباب الثلاثة للموارث سبب يحصل به الإرث متفق عليه وإلا فهنا سبب رابع مختلف فيه وهو جهة الإسلام فيرث به بيت المال عند المالكية ، ومتظماً عند الشافعية وعندنا وعند الحنفية : ليس بيت المال وارثاً وإنما هو مصرف للأموال التي جهل مستحقها (ص ١٤) .

(٣) قوله : بالفرض ، الفرض في اللغة يطلق على معان منها الحز والقطع والتقدير وفي الاصطلاح : نصيب مقدر شرعاً لوارث مخصوص لا يزيد إلا بالرد ولا ينقص إلا بالعول ، أنظر ، حاشية ابن قاسم على الرحبية ، (ص ٢٠) ؛ وأنظر " المطلع " (ص ٢٩٩) .

أمومة إن تحاذين وإلا سقطت البعدى . والمتحاذيات أم أم ، وأم أم أم أم ، وأم أم ، وأم أم
 أبى أب . ولا يرث منهن جملة فوق ثلاث وترث مع ابنها أبى الميت أو جده وبقرابيتها .
 ولولد الأم السدس ذكرا كان أو أنثى . وللإثنين فصاعدا الثلث بالسوية مع عدم الولد ، وولد
 الأبن والأب والجد . الثانى : وارث بالفرض وله تعصيب (١) بغيره وهو أربعة :
 البنات ، وبنات الابن ، والأخوات من الأبوين أو الأب . فلا فرض لهن مع إخوانتهن ، ولا
 لبنات (٢) الابن أيضا مع ابن عمهن ، بل بقسم للذكر مثل حظ الإناث . فإن عدمهم فلبنت
 النصف وللبنتين (٣) فصاعدا الثلثان وبنات الابن مع عدمهن بمنزلتهن ، فإن كانت بنت
 وبنات ابن فلبنت النصف ولبنات الابن وإن كثرت السدس تكلمة الثلثين . ومتى استكمل
 البنات الثلثين سقطت بنات الابن إلا أن يكون معهن ذكر فيعصب من بإزائه (٤) وأعلا منه ما
 لم يفرض لها . ويسقط الأنزل . والأخوات للأبوين كالبنات والأخوات من الأب مع
 الأخوات من الأبوين كبنات الإبن مع البنات لكن لا يعصبهن من أنزل منهن . والأخوات
 مع البنات عصب . ولا يرث ولد الإبن مع الإبن ، ولا ولد الأبوين أو الأب مع الأب ، ولا
 مع ابن وابن ابن وإن نزل ، ولا ولد الأب مع الأخ للأبوين . الثالث : ذو فرض هو
 عصبه وهما الأب والجد . فلأب مع ذكور الولد أو إناته سدس فرضا والفاضل عن
 الفروض بالتعصيب وهو مع عدم الولد وولد الابن عصبه . وللجد مع عدم الأب أحواله
 الثلاثة ، وحال رابع مع الأخوة والأخوات للأبوين أو الأب يقاسمهم كأخ إلا أن يكون

الجد مع
 الأخوة

(١) قوله : تعصيب ، التعصيب مصدر عصب يعصب تعصبا فهو عاصب ويجمع على عصبه وتجمع
 العصبية على عصبات ، والعصب لغة بنو الرجل وقراة ابنه سمو بذلك لأنهم عصبوا به أي أحاطوا
 به ، واصطلاحا : من يرث بلا تقدير والتعصب هو النوع الثانى من نوعى الإرث ، والعصب ثلاثة
 أقسام : عصب بالنفس ، وعصب بالغير ، وعصب مع الغير ، في " حاشية ابن قاسم على الرحبية "
 (ص ٣٦) .

(٢) قوله : ولا لبنات الإبن .. إلى قوله : عمهن ..، مصححة من الحاشية وليست في الصلب
 (ورقة ٩٤-٩٥) .

(٣) العبارة من قوله : وللبنتين فصاعدا .. إلى قوله : فلبنت النصف ، مصححة من الحاشية
 وليست في الصلب (ورقة ٩٤-٩٥) .

(٤) قوله : فيعصب من بإزائه وأعلا منه .. إلخ ، وهو " الأخ المبارك " كما يسمى عند علماء
 الفرائض .

الثلث أحظ فسيأخذه والباقي لهم . فإن كان معهم ذو فرض أخذه ثم للجد الأحظ من المقاسمة ، أو ثلث الباقي ، أو سدس جميع المال . فإن لم يفضل سوى السدس أخذه وسقط من معه ، إلا في الأكدرية^(١) وهي زوج وأم وأخت وجد ، فللزوجة النصف وللأم الثلث وللأخت النصف وللجد السدس ثم يقسم نصف الأخت وسدس الجد على ثلاثة فيصح من سبعة وعشرين ، للزوج تسعة ، وللأم ستة ، وللأخت أربعة ، وللجد ثمانية . ولا يفرض ابتداء للأخت مع الجد ، ولا عول في مسائلهم إلا في هذه . وإن كان أم وأخت وجد فللأم الثلث وللأخت ثلث الباقي وتسمى الخرقاء^(٢) . وولد الأب مع الجد كولد الأبوين إن انفردوا . فإن اجتمعوا عاد ولد الأبوين الجد بولد الأب ثم أخذ سهمه إلا أن يكون ولد الأبوين أختاً واحدة فيتم لها النصف ولهم ما فضل . ولا يقع ذلك في مسألة فيها فرض غير السدس . فلو كان جد واختان من جهتين فللجد سهمان ، ولكل سهم ، ثم تأخذ العليا سهم اختها . فإن كان معهم أخ لأب فللجد الثلث وللعليا النصف ، يبقى سهم ، فتصح من ثمانية عشر . وإن كان معهم أم ، فلها السدس وللجد ثلث الباقي وللعليا النصف ، يبقى نصف تسع فتصح من أربعة وخمسين ، وتسمى مختصرة زيد^(٣) . فإن

[٦٦]

(١) قوله : الأكدرية : سميت بذلك لأوجه منها : لما كدرت على زيد أصوله ، وقيل لأنه سأل عنها رجل من أكدر وقيل غير ذلك ، وذلك لأن الأصل عنده في باب الجد والأخوة أن لا يفرض للأخوات معه ولا يرث الأخوة شيئاً إذا لم يبق إلا السدس لكنهم استثنوا هذه الصورة ، أنظر ابن قاسم " حاشية الرحبية " (ص ٥٣) وحاشية ابن مانع على " دليل الطالب " ، (ص ١٩٣) .

(٢) قوله الخرقاء : قال في المحرر : تسمى الخرقاء لكثرة أقوال الصحابة رضي الله عنهم فيها (٣٩٦/١) .

(٣) مختصرة زيد : وهي أم وجد وشقيقة وأخ وأخت لأب ، وينسب إلى زيد بن ثابت الصحاح الخزرجي رضي الله عنه زبديات أربع :

العشرية بفتح العين والشين وهي جد وشقيقة وأخ لأب ؛ والعشرينية وهي جد وشقيقة وأختان لأب ، ومختصرة زيد وهي أم وجد وشقيقة وأخ وأخت لأب ؛ وتسعينية زيد وهي أم وجد وشقيقة وأخوان وأخت لأب ، أنظر " دليل الطالب مع حاشية العلامة ابن مانع " (ص ١٩٤-١٩٦) ، وقد صور مسائلها بتمامها ، وأنظر " نيل المآرب بشرح دليل الطالب " (٦٥/٢-٦٦) .

كان معهم أخ آخر لأب صحت من تسعين وتسمى تسعينيه زيد . الرابع :
عصبة بنفسه لا يرث بفرض . بحال ، وهم سوى من ذكر ، ويسقط الأبعد
بالاقرب . فأقربهم الإبن وإن نزل ، ثم الأب ، ثم الجد وإن علا ، ثم الأخ إلا من
الأم ، ثم بنوه وإن نزلوا ، ثم العم إلا من الأم ثم بنوه كذلك . ثم على هذا لا
يرث بنوا أب أبعد مع بنى أب أقرب وأولى ولد كل أب أقربهم إليه . فإن
استوا ، فمن كان لأبوين ، فلو كان بنت وأخت لأبوين وأخ لأب سقط . فإن لم
تكن عصبة نسب ورث المعتق (١) ثم عصبته من النسب ، ثم من الولاء (٢) ثم
أهل الرد ، ثم ذو الأرحام ، ثم بيت المال . ولا شيء لعصبة إلا ما فضل عن
القروض . فلو كان زوج وأم وأخوة لأم وأخ لأب أو لأبوين سقط ، وتسمى
الحمارية (٣) . وإن كان مكان الأخ أخوات لأبوين أو لأب عالت إلى عشرة وتسمى

(١) المعتق : العتق من أعظم القرب فمن أعتق رقيقاً أو بعضه فسرى إلى الباقي أو عتق عليه
برحم أو فعل أو عوض أو كتابة أو تدير أو إيلاد أو وصية أو أعتقه في زكاته فله عليه
الولاء وعلى أولاده بشرط كونهم من زوجة عتيقة أو أمة ، ولا يرث صاحب الولاء إلا
عند عدم عصبات النسب وبعد أن يأخذ أصحاب الفروض فروضهم ، فبعد ذلك
يرث المعتق ولو أنثى ثم عصبته الأقرب فالأقرب ، أنظر " دليل الطالب بحاشية ابن
مائع " (ص ٢٠٩-٢١٠) ، وقال ابن قاسم في " حاشية الرحبية " بعد أن ذكر الأبيات
في باب التعصيب ومنها : " والسيد المعتق ذى الإنعام " ، قال ابن قاسم : أي بالعتق
وكذا المعتقة (ص ٣٧) .

(٢) قوله : الولاء ، قال في " معجم لغة الفقهاء " بفتح الواو ولى ولها ، رابطة بين شخصين
كرابطة النسب ، وقراءة حكمية تعود إلى سببين الأول : اليد أو الإحسان ومن ذلك العتق
ويسمى المعتق (بكسر التاء) مولى العناقة حيث يثبت للمعتق (بكسر التاء) الولاء على العبد
الذى أعتقه ، الثاني : العقد ، حيث يقول لآخر : أنت وليّ ترثني إذا مت ، وتعقل عني إذا
جئت (ص ٥٠٩) .

(٣) قوله : الحمارية (من الحاشية وليست من الصلب ، ورقة ٩٤-٩٥) : إشارة لما روى
الشافعي من أن الأشقاء قالوا لعمر رضى الله عنه لما أراد إسقاطهم : يا أمير المؤمنين
هب أن أبانا كان حجراً ملقى في اليم وفي رواية كان حمارة ، أليست أمنا واحدة ،
فاستحسن ذلك وقضى بينهم بالتشريك ولذلك تلقب باليمية وبالحمارية وبالحمارية
أيضا ، ولهذا يقول في الرحبية :

ذات الفروخ (١) . وإن كان بعض بنى العم زوجا أو أخا لأم أخذ فروضه وشارك العصبية . وولد اللعان والزنا ومستحق الزوجة دون زوجها عصبته بعد ذكور ولده عصبية أمه . فلو خلف أما وابنين وخالا فالسدس له . وإن خلف أمه وهو مولاهما فالثلثان له . وإن أسلم مجوسى له قرابتان ، أو حاكم إلينا ورثناه بهما . وكذا لمسلم بوطئ ذات محرم بشبهه ، فلو خلف أمه وهى أخته من أبيه وعمما ورثت ثلثا ونصف . فإن كان معها أخت أخرى ورثت بالأمومة السدس . ولا يرث كافر بنكاح ذات محرم ولا بنكاح لا نُقرّه عليه لو أسلم .

=	وإن تجد زوجاً وأماً ورثا	وأخوة للأم حازوا الثلثا
	وأخوة أيضا لأم وأب	واستغرقوا المال بفرض التعصب
	فاجعلهم كلهم لأم	واجعل أباهم حجرا في اليم
	واقسم على الأخوة ثلث التركة	فهذه المسألة المشتركة

وتعرف أيضا بالمشاركة بتشديد الراء وفتحها أو بفتحها كما ضبطها ابن الصلاح والنووي رحمهما الله أي المشترك فيها وبكسرهما على نسبة التشريك إليها مجازا ، الرحبية بحاشية البقري (ص ٩٢) ، ولا تتمشى على قواعدنا - أي الحنابلة - المسألة المشتركة ، قال في " نيل المآرب " : ولا تتمشى على قواعدنا المشتركة وهي زوج وأم وأخوة لأم اثنان فأكثر وأخوة أشقاء ولا يشترط عند من قال بها تعدد الشقيق فإنها تقسم عندنا من ستة ، للزوج النصف ثلاثة ، وللأم السدس سهم واحد ، وللأخوة للأم الثلث ، ولاشي للأشقاء ، وعن الإمام الشافعي رحمه الله يقسم الثلث الذى أخذه الأخوة للأم على رؤوسهم ورؤوس الأخوة الأشقاء ، للذكر مثل الأنثى من غير تفضيل ١. هـ (٧٣/٢) ، وأنظر كذلك حاشية ابن القاسم على الرحبية ، قال : وهو أصح لقوله تعالى : فهم شركاء في الثلث ، وقوله صلى الله عليه وسلم " ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فهو لأولى رجل ذكر " ولم يبق للأشقاء شيء فيسقطون ، (ص ٤٦) .

(١) قوله : " تسمى ذات الفروخ " ، وقال في منار السبيل " وتسمى أم الفروخ " لكثرة عولها شبهوا أصلها بالأم وعولها بفروخها (٨٤/٢) ، وتسمى أيضا أم الفروج بالجيم ، قال في " حاشية الرحبية لابن قاسم تعليقا على قوله :

فتبلغ الستة عقد العشرة في صورة معروفة مشتهرة

أي معروفة عند الفرضين مشتهرة بينهم تلقب بأم الفروج ، (ص ٥٧) .

باب مسائل الفروض

وبيان العول والرد^(١)

الفروض ستة : نصف ، ربع ، ثمن ، وتلثان ، وتلث ، وسدس . فالنصف وما بقي أو النصفان من اثنين . والتلث أو التلثان من ثلاثة . والربع فقط أو مع النصف من أربعة . والثلث فقط أو مع النصف من ثمانية . فهذه لاتعول وتلثة قد تعول وإن كان مع النصف سدس أو ثلث أو ثلثان فمن ستة^(٢) وتعول إلى عشرة . وإن كان مع الربع سدس أو ثلث أو ثلثان فمن اثني عشرة ، وتعول إلى ثلاثة عشرة وخمسة عشر وسبعة عشر^(٣) . وإن كان مع الثمن سدس أو ثلثان فمن أربعة وعشرين . وتعول إلى سبعة وعشرين وتسمى البخيلة^(٤) . وإن لم تستغرق الفروض ولم يكن عصبه رد الفاضل على غير الزوجين على قدر فروضهم . فإن كان وحده أخذ الباقي فإن اجتمعوا أو لتحّد الجنس كبنات أو جدات فقتسموا كالعصبه . وإن اختلف فخذ عدد سهامهم من أصل ستة أبداً يكن أصل مسائلهم . فالسدسان كجدة وأخ لأم من اثنتين ، والسدس والثلث كأخ لأم من ثلاثة ، والسدس والنصف كأخ لثنتين ، والثلث والنصف كأخ لأخت من خمسة . والنصف والسدسان كثلاثة أخوات مفترقات من خمسة . والسدس والثلثان

[٦٧]

(١) قوله : العول والرد ، العول عكس الرد ، فالرد نقص في السهام وزيادة في الأنصاء إذا لم تستغرق الفروض التركة ولا عاصب ردّ الفاضل على كل ذي فرض بقدره ماعدا الزوجين ، وفي المحرر " باب أصول المسائل والفروض وبيان العول والرد " (٣٩٩/١) .

(٢) قوله : فمن ستة وتعول إلى عشرة ، قال في " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " : فتعول إلى سبعة كزوج وأخت لغير أم و جدة ، وإلى ثمانية كزوج وأم وأخت لغير أم وتسمى المباهلة وهي أول فريضة عالت في الإسلام ، لقول ابن عباس رضي الله عنه : " من شاء باهله أن المسائل لاتعول في الإسلام " ، وإلى تسعة كزوج وولدى أم وأختين لغيرها وتسمى " الغراء " و " المروانية " لأنها حدثت بعد المباهلة فاشتهر العول بها ، و " المروانية " لأنها حدثت زمن مروان ، أنظر " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " (ص ٢٠١) .

(٣) وتسمى " أم الأرامل " لأنوثية جميع الورثة ، " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " ، (ص ٢٠٢) .
(٤) قوله : وتسمى البخيلة ، وذلك لأنها تعول مرة واحدة إلى سبعة وعشرين كزوجة وبتين وأبوين ، وتسمى المنسرية " لأن علياً رضي الله عنه سئل عنها وهو على المنبر يخطب ، أنظر " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " ، (ص ٢٠٢) ؛ وتوسع في " التنقيح " وذكر ألقاباً كثيرة منها : " مربعة الجماعة " زوجة وأخت وجد ، و " الدينارية " و " الركابية " زوجة وأم وبتان واثنا عشر أختاً وأختاً ، و " المأمونية " أبوان وبتان ماتت بنت قبل القسم ، و " مسألة الامتحان " و " مسألة الإلزام " و " الشريحية " ، (ص ٢٧٠) .

كبنات وأُم من خمسة . فإن كان معهم أحد الزوجين أعطيتَه سهمه من أصل مسألته وقسمت باقيها على مسألة أهل الرد . فإن انقسم وإلا ضربت مسألة الرد في مسألة لزوج ثم تصحح على ما يذكر (١) .

باب تصحيح (٢) المسائل

وعمل المناسخت (٣) وقسم التركات

إذا إنكسر سهم فريق عليهم فاضرب عددهم إن باين (٤) سهامهم ، ووقفه (٥) إن وافقها في أصل المسألة بعولها إن عالت ، فما بلغ فمعه تصح . وإن إنكسر على فريقين فأكثر فإن تماثلت (٦) اكتفيت بأحدها ، وإن تداخلت (٧) اكتفيت بأكثرها ، وإن تباينت ضربت بعضها في بعض . وإن توافقت ضربت وفق أحدهما في الآخر ، ثم اضرب ما معك في أصل المسألة وعولها إن عالت ، ثم كل من له شيء من المسألة مضروب في العدد الذي ضربته فيها . فإن مات بعض الورثة قبل القسمة وورثته يرثونه على حسب ماورثوا الأول ، كعصبة لها فاقسم إرثهم بين من بقى وإن لم يكن كذلك صححت مسألة الأول ثم قسمت سهام الثاني على مسألته . فإن انقسمت صححت المسألتان مما

(١) قوله : يصحح على ما يذكر ، قال في المحرر : " ومن انكسرت مسألته منهم صححت على ما سذكره " ، (٤٠٠/١) أي على ماسياتي في باب تصحيح المسائل الذي يليه .

(٢) قوله : تصحيح للمسائل : هو تحصيل أقل عدد ينقسم على الورثة بلا كسر ، " حاشية الرحية " ، لابن قاسم (ص ٥٨) .

(٣) قوله : المناسخت : جمع مناسخة من النسخ وهو الإزالة أو التغير أو النقل ، وشرعا رفع حكم شرعى بإثبات آخر ، وفي اصطلاح الفرضيين : أن يموت من ورثة الميت الأول واحد فأكثر قبل قسمة التركة ، ابن قاسم " حاشية الرحية " ، (ص ٦٧) ؛ وسميت مناسخة لأن المسألة الأولى انتسخت بالثانية أو لأن المال ينقل فيها من وارث إلى وارث ، أنظر " الرحية بشرح سبط المارديني وحاشية البقرى " (ص ١٣٧) ، وللمناسخت ثلاث حالات : إحداها أن يكون ورثة الثاني هم بقية ورثة الأول ، والثانية : الفرض والتعصيب ، والثالثة : الفرض المحض على تفصيل في الثلاث .

(٤) قوله ، إن باين ، المباينة : هي أن لا يتفقا بجزء من الأجزاء بل يختلفان كخمسة وثلاثة ، وهي في هامش المخطوط (ورقة ٩٦-٩٧) .

(٥) قوله : ووقفه : الموافقة هي أن يتفق الفريقان بجزء من الأجزاء ولا يصدق عليها حد المداخلة وذلك كأربعة وستة فبينهما توافق بالنصف .

(٦) قوله : تماثلت ، المماثلة هي أن يستوى عدد رؤوس الفريقين فأكثر كأثنتين وأثنتين .

(٧) قوله : تداخلت ، المداخلة ، أن ينقسم الأكبر على الأصغر أو يفنى الأصغر الأكبر ويكون الأصغر جزءا مفردا من الأكبر وهما بمعنى وذلك كاثنتين وأربعة .

صحت منه الأولى . وإن لم تنقسم وافقت بين مسألته وسهامه . ثم ضربت وقفها أو جميعها إن لم توافق في مسألته الأولى . ثم كل من له شيء من الأولى مضروب في الثانية أو وقفها . ومن له شيء من الثانية مضروب في سهام الميت الثاني أو وقفها .

فصل

زوجة وأخت لأب وأخت لأم وعم ، للزوجة ثلاثة ، وللأخت للأب ستة ، وللأخت للأم سهمان ، وللعمة سهم . ماتت الأخت للأب عن ستة ، لاختها سهم ، صار بيدها ثلاثة ، ولعمها خمسة ، صار بيده ستة ، وثلاثة للزوجة بحالها . فإن مات ثالث جمعت سهامه مما صحت ولثان ثم عملت كعملك في مسألة الثاني مع الأول . وعلى هذا وإن كان الموتى بعد الأول لا يرث بعضهم بعضا كأخوة خلف كل واحد إينه ، أو كان يرث بعضهم بعضا من تلاد (١) ماله فقط كالغرقى جعلت مسألته كأعداد انكسرت عليهم سهامهم وصححت كما سبق . فإذا أردت للقسمة أعطيت كل [وارث (٢)] من التركة بنسبة سهامه من المسألة . وإن توافقت المسألة والتركة قسمت الوفاق على الوفاق . فإن أردت للقسمة على القراريط (٣) جعلت عدد القراريط كتركة معلومة وعملت كما سبق . وإن كانت التركة سهاماً من عقار جمعتها من قراريط الدينار (٤) وقسمت كما سبق .

[٦٨]

(١) قوله : تلاد ، التلاد المال القديم ، والطارف والطريف المال المستحدث ، المطلع (ص ٣٠٩) ؛

قلت : ومنه قول طرفة بن العبد صاحب المعلقة :

وما زال تشرابي الخمر ولذتي وبيعى وإنفاقي طريقي ومتلدي

(٢) قوله " كل وارث " في العبارة طمس هنا بهذه الصورة " وا رث " وكأها " واحد وارث " ، أو " وارث " وهو الصواب ، وعبارة المحرر : " فانهيب منها نصيب كل وارث إن أمكنك " (١/٢٠٤) .

(٣) قوله : القسمة على القراريط ، قال في " حاشية الرحية " لابن قاسم : إذا كانت التركة لا يمكن قسمتها كالعقار

والحيوانات للمختلفة القيم ونحو ذلك فلها طريقان أحدهما : طريقة النسبة ، والطريقة الثانية طريقة القراريط وهو ثلث الثمن

ومخرجه من أربع وعشرين ، فإذا أردت معرفة قيراط للمسألة فاقسمها على مخرج القيراط فما خرج فهو قيراطها ، وإذا أردت

معرفة ما في يد كل وارث من القراريط فاقسم نصيبه من المسألة على القيراط إن كان صامتا كالثلاثة والخمسة فما خرج فهو

له قيراط ، وإن كان ناطقا وهو متركب من ضرب عدد في عدد كالأربعة والستة حللته إلى أجزائه التي يتركب منها ثم

قسمت نصيب كل وارث على ثلث الأجزاء أو الأضلاع .. الخ (ص ٧٣) .

(٤) قوله : قراريط الدينار ، قال في المطلاع : قال أبو السعادات : القيراط نصف عشر الدينار في أكثر

البلاد وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعة وعشرين جزءا (ص ٣٠٥) .

باب ذوى الأرحام (١)

وهم من لا فرض له ولا تعصيب . فيورثون بالتزويل (٢) . فولد البنات وولد الأخوات كأمهاتهم . وبنات الأخوة وبنات الأعمام من الأبوين أو الأب وولد الأخوة للأم كأبائهم ، وأبو الأم والخال والخالة كالأم ، ويسقطان بأبى الأم وأبو الأم وأخوها واختها وأبو أم الأب وأخوها واختها بمنزلتهما ، والعم من الأم والعمات كلهن كالأب . ومتى انفرد أحدهم أخذ المال ، وإن اجتمعوا جعلت كل واحد فى إرثه وحجبه والحجب به كأقرب وارث إليه أولى به سواء قرب منه أو بعد إلا أن يسبقه إليه أو إلى وارث آخر غيره ويجمعها جهة الأبوة أو الأمومة أو البنوة فإنه يسقط بالأسبق . فلو كان ثلاث بنات عمومة مفترقين فالمال لبنت العم من الأبوين . وكذا إن كان معهن بنت عمه . وإن كان معهن بنت أخ لأبوين أو لأب فالمال لها . وإن كان بنتا بنتين فلكل النصف . وإن كان معه ثلاث بنات أخوة متفرقين فالسدس لبنت الأخ من الأم والباقي لبنت الأخ للأبوين . وإن كان بنت بنت بنت وابن أخ لأم سقط . وإن كان خالة أب وأم أبى أم سقطت الخالة . وإن كانت بنت بنت بنت و بنت بنت ابن سقطت الأولى . وإن كانت بنت بنت و بنت بنت بنت و بنت بنت ابن فالمال للأولى والثالثة على أربعة . وإن كان عمه وابن خال فله الثلث . فإن كان معهما خالة أم سقط ابن الخال ولها السدس . وإن كان خالة أم وخالة أب اقتسما بالسوية . وإن كان معهما أم أبى أم سقطت . وإن كان أبو أبى أم وأبو أم لب سقط أبو أم الأب . وإن كان ابن ابن أخت لأم وبنت ابن ابن أخ لأب فله السدس . ويرث ذكرهم كأنثاهم ونحو القرابنتين بهما . ولا عول فى مسائلهم إلا فى خالة وست بنات ، ست

[٦٩]

- (١) قوله : " باب ذوى الأرحام " ، فى " حاشية اللبدي على نيل المآرب " ، اختلف العلماء فى تورثهم ، قال فعند مالك لا يرثون بل إذا لم يكن وارث يجمع على إرثه ممن تقدم ذكرهم أول كتاب الفرائض أو كان ممن لم يستغرق التركة فالمال كله فى الأولى والباقي بعد صاحب الفرض فى الثانية لبيت المال ، فهو ينفى الرد وذوى الأرحام ، وأصل مذهب الشافعي كذلك لكن المفتى به الآن عند محققى أصحابه أن ذلك مخصوص بما إذا انتظم بيت المال وأما إذا لم ينتظم فالحكم كمنهنا ومذهب الحنفية (ص ٢٧٩) ، وفى " حاشية الزاد " للقسامى وقال : ورث أولو الأرحام عند أكثر أهل العلم - إذا لم يوجد وارث ولا معصب - منهم عمر وعلي ومعاذ رضى الله عنهم وغيرهم وهو مذهب أبى حنيفة والأصح عند الشافعية ، قال ابن القيم : جمهور العلماء يورثونه وهو قول أكثر الصحابة وأسعد الناس بهذه الأحاديث من ذهب إليها ، (١٥٣/٦) بتصرف .
- (٢) قوله : " بالتزويل " أي بمترلة من يدلون به ، وقال فى المحرر : وهم أولى من بيت المال إلا إذا لم نقل بالرد (٤٠٣/١) ، وانظر التنقيح (ص ٢٧١) ، والغاية (٣٩٢/٢) .

أخوات متفرقات . وإن كان معهن أحد الزوجين أخذ فرضه بلا حجب ولا عول والباقي لهن .
فلو كان زوجة وبنت بنت ، وبنت بنت أخت لأب فللزوجة الربع والباقي لهما نصفان .

باب ميراث الحمل المفقود (١)

يأخذ من لا يسقط بالحمل أقل ما يرث (٢) . ويوقف له الأكثر من نصيب (٣) ذكرين أو أنثيين . فإذا وضع أخذ نصيبه ورد الباقي إلى مستحقه . فإن انفصل وفيه حياة ورث وورث ، ولا تكفى حركته واختلاجه (٤) . وإن استهل (٥) أحد التوأمين وجهل أقرع . وإن مات كافر عن حمل لم يرثه لحكمنا بإسلامه قبل وضعه . ومن انقطع خبره لغيبه ظاهرها السلامة (٦) كتجارة وسياحة انتظر إلى تسعين سنة منذ ولد . أو ظاهرها الهلاك (٧) كفقده بين أهله ، أو في

(١) قوله : " ميراث الحمل المفقود " ، خلافا للمحرر حيث جعل " ميراث الحمل " و " ميراث المفقود " كل في باب خاص به (٤٠٦/١) .

(٢) قوله : يأخذ من لا يسقط بالحمل أقل ما يرث ، قال في " دليل الطالب بحاشية ابن مانع " :
ودفع لمن لا يحجبه الحمل إرثه كاملا ، ولمن يحجبه حجب نقصان أقل ميراثه ... ، قال ابن مانع :
ممن مات عن زوجة وابن حمل فإنه يدفع للزوجة الثمن ، ويوقف للحمل نصيب ذكرين لأن نصيبهما هنا أكثر من نصيب أنثيين فتصح المسألة من ٢٤ للزوجة فمئتا ثلاثة ويدفع للابن سبعة ويوقف للحمل ١٤ (ص ٢٠٢) ؛ أما من لا يحجبه الحمل إرثه كاملا كجددة .

(٣) قوله : ويوقف له الأكثر من نصيب ذكرين أو أنثيين ، وهو من المفردات ، قال في " منح الشفا الشافيات " :
وقف لحمل وارث نصيب ما لذكرين في تراث قسما

قال البهوتي : يعني إذا مات عن حمل وطلب باقي الورثة القسمة وقفت له الأكثر من نصيب ذكرين أو أنثيين وتدفع إلى من لا يحجبه الحمل أقل ميراثه ولا يدفع إلى من يسقطه شيء (ص ٢١٧) .

(٤) قوله : واختلاجه ، أي تحركه ، ومنه خلج حاجبيه وعينيه حركهما ، " أساس البلاغة " (ص ١١٧) ، خلج .
(٥) قوله : واستهل ، أي استهل صارخا فدل على حياته ، وقال في حاشية اللبدي على نيل المآرب :
قيل بالبناء للفاعل وقيل بالبناء للمفعول ومعنى استهل خرج صارخا ، (ص ٢٨٢) .

(٦) قوله : ومن انقطع خبره لغيبه ظاهرة السلامة .. الخ إنتظر إلى تسعين سنة ، أنظر الاقناع (٢/ ١٠٩) ، وقال في " منح الشفا الشافيات " ، (ص ٢١٩) :

وإن تكن غيبته لا للخطر تمام تسعين سنينا ينتظر

(٧) قوله : أو ظاهرها الهلاك كفقده بين أهله أو في الحجاز أو بين الصفيين .. الخ ، قال في " منح الشفا الشافيات " ، (ص ٢١٥) :

الحجاز ، أو بين الصفيين ينتظر أربع سنين ثم يورث . وإن مات في المدة موروث له عملت المسألة على أنه حي ولا يوقف سوى نصيبه إن كان يرث . ومتى بان المفقود حيا أو ميتا يوم موت موروثه عمل على ذلك . وإن لم يتبين قسم ماوقف على ورثته .

باب الخنثى

وهو من له ذكر وفرج . فإن سبق بوله من ذكره فذكر ، أو من فرجه فأنثى . فإن خرج معا اعتبر أكثرهما . فإن استويا فمشكل (١) . فإن رجي انكشاف حاله أعطى ومن معه اليقين حتى تظهر علامات الذكورية من نبات لحيته واحتلام ، أو علامات الأنوثة من حيض وتقليك ثدى . فإن ماتا أو بلغ ولم يتبين (٢) عملت على أنه ذكر ثم أنثى ثم ضربت إحداهما أو وقفهما في الأخرى ثم في الحاليين ثم جمعت ماله منهما . فلو كان ولد خنثى وابن قلت الذكورية من اثنين والأنوثة من ثلاثة فتصح من اثني عشر للذكر سبعة .

= وخبر المفقود قد ينة طع

في مثل حرب غالبا لا يرجع

فأربع من السنين ينتظر

ويقسم الميراث حقا لا وزر

وقوله : في الحجاز كان ذلك قديما بسبب قطاع الطرق ، والوعورة والوحش .

(١) قوله : فمشكل ، أي خنثى مشكل ، قال في " حاشية الرجية " لابن قاسم : والخنثى المشكل هو من له

آلة ذكر وآلة أنثى أو ثقب لا يشبه واحد منهما ولا يوجد إلا في البتة والأخوة والعمومة والولاء (ص ٧٤) .

(٢) قوله : أو بلغ فلم يتبين .. الخ ، قال في " منح الشفا الشافيات " ، (ص ٢١٨) :

من خلف ابنا وخنثى مشكل

فالثالث والرابع لابن ينحلى

والرابع والسادس اذن للخنثى

نصف الذى لذكر وأنثى

قال العلامة البهوتي شارح نظم المفردات : فإن بلغ بلا إمارة ورث نصف ميراث ذكر ونصف ميراث أنثى ،

نص عليه ، وهو قول ابن عباس والشعبي وابن أبي ليلى وأهل المدينة ومكة والثوري .. (ص ٢١٨) ، وانظر

الغاية (٤٠٠/٢) . وقال الموفق وجدنا في عصرنا شخصين : أحدهما ليس له في قبله إلا لحمه كالرطوبة يرشح

البول منها على الدوام وأرسل يسألنا عن التحرز من النجاسة سنة ٦١٠ هـ ، والثاني : ليس له إلا مخرج

واحد فيما بين المخرجين منه يتغوط ويول . وقال وحدث أن بالعجم شخصا ليس له مخرج قبل أو دبر

وأما يتقيأ ما يأكله ويشربه (٤٠٢/٢) ، وقال في حاشية ابن مانع على دليل الطالب : فائدة : للخنثى خمسة

أحوال : أحدها يرث بتقدير الذكورية والأنوثة على السواء كأبوين وبنت وولد ابن خنثى ، ثانيهما : بتقدير

الذكورة أكثر كبنت وولد ابن خنثى ، ثالثهما عكسه كزوج وأم وولد أب خنثى ، رابعهما : يرث بتقدير

الذكورة فقط كولد أخ خنثى ، خامسها : عكسه ، كزوج وشقيقته وولد أب خنثى ١ هـ (ص ٢٠٤) .

وإن كان معها زوجة أو أم قسمت الباقي بعد فرضها على اثني عشر . فإن كان زوج واخت لأبوين وولد أب خنثى قلت مسألة الذكورية من اثنيين ، والأنثوية من سبعة ، فاضرب سبعة في اثنين ثم في الحاليين ثم أجمع ماله منهما . وإن كان زوج وأم وأخوة لأم وولد أب خنثى قلت مسألة الذكورية من ستة والأنثوية من تسعة ، فاضرب وفق إحداهما في الأخرى ثم في الحاليين ومنها تصح . وإن كان خنثيان أو أكثر نزلتهم بعدد أحوالهم للخنثيين أربعة أحوال و للثلاثة ثمانية . وعلى هذا فلو كان ابن وخنثيان صحبت من مائتين وأربعين للابن ثمانية وتسعون ولكل خنثى أحد وسبعون .

باب الغرقى والهدمى

[٧٠] إذا جهل أسبق المتوارثين (١) موتاً قدرت أحدهما مات أولاً وورثت صاحبه منه ثم قسمت ماورثته على ورثته الأحياء . ثم عملت بالآخر وتركته كذلك . فلو مات أخوان عتيقان صار مال كل واحد لمعتق الآخر . وإن ماتت وابنها فقال : زوجها ماتت فورثناها ثم مات ابني فورثته . وقال أخوها : مات ابنها فورثته ثم ماتت فورثناها حلف كل لدعوى صاحبه ، وكانت تركة الأبن لأبيه وتركة المرأة لأخيها وزوجها نصفين . وإن تعين وقت موت أحدهما وشك هل مات الآخر قبله أو بعده ورث المشكوك .

(١) قوله : " إذا جهل أسبق المتوارثين .. الى قوله : ثم عملت بالآخر وتركته كذلك " ؛ قال في

حاشية ابن قاسم على الرحبية على قوله :

وإن يمت قوم بهدم أو غرق	أو حادث عم الجميع كالغرق
ولم يكن يعلم حال السابق	فلا تورث زاهقا من زاسق
وعدهم كأهم أجانب	فهكذا القول السديد الصائب

إذا مات متوارثان فأكثر بهدم أو غرق أو حرق فلهن خمسة أحوال إما أن يتأخر موت أحد المتوارثين ولو بلحظة فيرث المتأخر إجماعاً ، أو يتحقق موتهما معا فلا يرث إجماعاً ، أو تجهل كيفية موتهما ، أو يعلم سبق أحدهما الآخر بعينه ، أو يعلم السابق بالموت ثم ينسى ، فالنذهب : أنه إذا لم يدع ورثة كل ميت تأخر موت مورثهم ورث كل واحد من تلاد مال الآخر دون ماورثته دفعاً للدور أ.هـ . خلافاً للثلاثة (ص ٧٩) ؛ وهو من المفردات ، قال في " منح الشفا الشافيات " ، (ص ٢١٤) :

وموت جمع غرقاً أو حرقاً	لم ندر من بموته قد سبقا
ورث لبعض بعضهم من صلبه	ولاتعد ميراثه من صحبه

باب ميراث المطلقة

الطلاق البائن في الصحة يقطع التوارث ، والرجعي يتوقف على انقضاء العدة . فلو طلقها مريضا أو متهما بمنع إرثها ، أو وطنه ابنه (١) ولاضرة لها ، أو علقه صحيحا على فعل ففعله مريضا ، أو على قوله فلم يفعل حتى مات ورثته ما دامت في العدة ولم يرثها . وإن فعلت المريضة ما لم يقطع النكاح لم ينقطع إرث زوجها في العدة إلا بفسخ المعتقد تحت عبد . وإن مات عن زوجات نكاح بعضهن فاسد أو قد انقطع إرثها وجهلت أخرجت بالقرعة . وإن ادعت طلاقا يمنع إرثها وأقامت (٢) حتى مات الزوج جاحدا لم ترثه .

باب موانع الإرث (٣)

من قتل مورثه (٤) قتلا مضمونا بقود أو دية وكفارة لم يرثه (٥) . ولا يرث مسلم كافرا ولا كافر مسلما إلا بالولاء . ويرث بإسلامه قبل قسمة الميراث لا بعثقه . ومن قتل على ردة فماله في . ويرث الكفار بعضهم بعضا (٦) وإن اختلفت مللهم . والرقيق لا يرث وإن

(١) قوله : أو وطنه ابنه ، هكذا في المخطوط ولم يظهر لى المعنى ، وفي المحرر : أو وطئ حماته (١) / (٤١١) وبها يظهر المعنى .

(٢) قوله : وأقامت ، قال في المحرر ، أي إذا كانت مقيمة على قولها (١/٤١٢)

(٣) قوله : " باب موانع الإرث " ، قال في المحرر : " باب موانع الإرث من قتل ورق واختلاف دين (١/٢١٤) ، هذا الباب يقابله " باب ميراث أهل الملل في معظم كتب المذهب لهذا فعنوانه يشكل

ويشبه مداخل أبواب الإرث ، وأدخل فيه المؤلف مسائل الحجب والعق ، وهو زد (٤٩) .

(٤) قوله في الأصل : من قتل موروثه ، هكذا في المخطوط ، والصواب : مورثه كما أثبتناه .

(٥) قوله : قتلا مضمونا بقود أو دية وكفارة لم يرثه ، قال في " منح الشفا الشافيات " :

والقتل إن لم يك مضمونا على قاتله ورثه نصا نقلا

قال اليهودي : أي لا يمنع القتل غير المضمون القاتل من الميراث كقتل الباغي العادل وعكسه في الحرب والقتل قصاصا وحدا أو دفعا عن نفسه ونحوه بخلاف المضمون بقصاص أو دية أو كفارة فيمنعه الميراث ، خلافا للشافعي (٢٢١) ، وانظر المحرر (١/٤١٢) .

(٦) قوله : ويرث الكفار بعضهم بعضا وإن اختلفت مللهم ؛ خلافا للمذهب ووفقا لصاحب المحرر ، قال في " الإقناع " : ويرث الكفار بعضهم بعضا إن اتحدت مللهم وهم ملل شتى مختلفة فلا يرثون مع اختلافهم (٢/١١٥) ، وفي " التنقيح " ، فلا يرثون مع اختلاف مللهم ، (٢٧٣) ، والغاية ، وقال : =

ملك ، ولا يرث . والمعنى بعضه يرث ويورث ويحجب بقدر حرته . فلو كان بنت نصفها حر وأم وعم أخذت بنصف حريتها نصف النصف ، وحجبت به الأم عن نصف السدس فيحصل لها ربع وللأم ربع وللعمة نصف . وإن كان مكانها ابن قلت له بحرته خمس أسداس فله نصفها بنصفها ، وكذا كل عصة نصفه حر منع فرض ينقص به . فإن لم ينقص به كجدة وعم وابن نصفه حر فله نصف الباقي بعد الفرض . وإن كان معه فرض يسقطه حرته كابن نصفه حر وأخت وعم فله النصف ولها نصف الباقي والعصة . وإن كان ابنان نصف أحدهما حر قلت لك بحرته النصف فلنصفها نصفه ، وقلت للحر أخوك يحجبك بالحرية من النصف فينصفها عن نصفه ملك ثلاثة أرباع وإن كان نصفهما حرا فلهما ثلاثة أرباع بالسوية . وإن كان ابن وبنت نصفها حر فلهما ثلاثة أرباع أثلاثا ، وإن كان معها أم فلهما السدس وللابن خمسة وعشرون من أصل اثنين وسبعين ، وللبنت أربعة عشر والباقي للعصة . وإن كان ابن وابن ابن نصفهما حر اقتسما المال . وإن كانت حريه ونصفها وتلثها فللكامل ستة ولنصفها ثلاثة وتلثها سهمان . وإن كان بنتان نصف أحدهما حر وعم ، قسم النصف ونصف السدس بينهما أثلاثا . وإن كان نصفها حرا اقتسما النصف ، والباقي للعصة . وإن كان بنت وبنت ابن نصفها حر فللبنت الربع ولبنت ابن السدس ، وإن كان أم وجدة نصفهما حر فلام السدس وللجدة نصف السدس ، وكذا إن كانت الجدة حرة . وإن كان أم وأخوان بأحدهما رق ، فلأم الثلث ويرد على ذى الفرض والعصة ما لم يصبه من التركة بقدر حرته ، لكن أيهما استكمل بالرد أزيد من قدر حرته منع الزيادة . فلو كان بنت نصفها حر فلهما النصف بالفرض والرد ، وإن كان ابن فله النصف بالعصوبة والباقي فيهما لبيت المال . وإن كان ابنان نصفهما حر رد الربع عليهما . وإن كانت بنت وجدة نصفهما حر فلهما التركة نصفين بالفرض والرد لا تردهما على قدر فرضيهما كيلا يأخذ من نصفه حر فوق نصف أكثر له . وإن كان ثلاثة أرباعهما حرا فللجدة الربع . وإن كان ثلثهما حرا اقتسما ثلثا التركة والباقي لبيت المال . وإن كان أم جدة وابن نصفه حر اقتسما التركة مع عدم العصة .

[٧١]

= لايتوارثون مع اختلافها (٤٠٥/٢) ، وقال العلامة الشيخ محمد الجراح رحمه الله في تعليقاته على " دليل الطالب " - وهي مخطوطة وستنشر إن شاء الله قريبا - : الملل عند الخنابلة ثلاث : اليهود والنصارى والمجوس ، والباقي ملة كفر واحدة كالملاحدة ونحوهم ، وعند الشافعية فالكفر ملة واحدة . وقال في " حاشية السبدي على نيل المآرب " : وقال القاضى الكفر ثلاث ملل اليهودية والنصرانية ودين من عداهم .. ومن حكم بكفره من أهل البدع أى كالداعية منهم وكالجهمية .. الخ (ص ٢٨٤) .

باب الولاء (١)

من نسب إليه عتق بإى سبب (٢) كان فله ولاؤه وولاء أولاده وإن تناسلوا . ومن كان أبوه حر الأصل وأمه عتيقة أو عكسه فلا ولاء عليه . وكذا إن كانت أمه عتيقة وأبوه مجهول النسب . ومن أعتق عبده عن غيره بلا إنزله فالتق والولاء للمعتق إلا أن يعتقه عن ميت فى واجب فيقعان (٣) للميت . وإن قال : إعتقه عنى وعلى ثمنه ، فإن كان عليه واجب أجزأ عنه . وإن قال اعتقه وعلى ثمنه ففعل فالثمن على السائل والعتق والولاء للمسئول . ولا ولاء لأنثى إلا من (٤) عتيقها وأولاده . ومن جروا (٥) ولاءه فلو اشترى وأخته أباهما فمات الأب عن عتيق ، ومات العتيق ، فولأؤه للابن (٦) . ولا يرث بالولاء ذو فرض إلا الأب والجد السدس مع الأبى والجد مع الأخوة . والولاء لا يباع ولا يورث بل يرث به أقرب عصبة السيد يوم مات عتيقه . فلو مات السيد عن اثنين ثم مات أحدهما عن ابن ثم مات العتيق فإرثه لابن معتقه . وإن خلف أحد الأبوين إينا والآخر تسعة ثم مات العتيق فإرثه بينهم على عددهم ، وإن مات عن ابن وعتيق فولأؤه لابنها وعقله (٧) على عصبتها سواء . فإن مات الابن فالولاء لعصبته دون عصبة أمه .

جر
الولاء

[٧٢]

- (١) قوله : " باب الولاء " ، من أعتق رقيقاً أو بعضه فسرى الباقي أو عتق عليه برحم أو فعل أو عوض أو كتابة أو تدبير أو إيلاء أو وصية أو أعتقه في زكاته أو نذره أو كفرته فله عليه الولاء (ص ٢٠٩) ، وفي الإقناع " صار لها عصبة في جميع أحكام التعصيب عند عدم العصبة في النسب من الميراث وولاية النكاح والعقل وغير ذلك " (١٢٥/٢) وفي التنقيح " هو ثبوت حكم شرعي بالعتق أو تعاطى سببه " (ص ٢٧٧) .
- (٢) قوله : بأي سبب ؛ هو ما ذكر في الحاشية رقم (١) أي عتق عليه برحم أو فعل أو عوض أو كتابة .. الخ .
- (٣) في الأصل هكذا قوله : فيقعان للميت ، أي يوجد بياض في الأصل بين الكلمتين ولم يخل ذلك في المعنى ، فدل على أنه أزيل من قبل الناسخ أو المصحح ، أنظر (ورقة ١٠٠-١٠١) .
- (٤) قوله ولا ولاء لأنثى إلا من عتيقها وأولاده : أنظر التنقيح (ص ٢٧٨) ، والغاية (٤١٧/٢) .
- (٥) قوله : ومن جروا ولاءه : قال في حاشية ابن مانع على الدليل : لجر الولاء ثلاثة شروط ، كون الأب رقيقاً حين ولادة أولاده ، وكون الأم مولاة ، وعتق العبد ، فإن مات على الرق لم ينجر الولاء بحال (ص ٢١٠) .
- (٦) قوله : فولأؤه للابن ، أي دون الأخت بالنسب ، لكونه عصبة المعتق فقدم على مولاه وفي هذه المسألة روى عن الإمام مالك أنه قال : سألت عنها سبعين قاضياً من قضاة العراق فأخطأوا فيها " أنظر الإقناع (٣/ ١٢٧) وشرح المنتهى (٦٤٤/٢) ، وأنظر حاشية " التوضيح " تحقيق د. ناصر الميمان (٩٢٣/٢) .
- (٧) قوله : وعقله ، العاقلة : هي الجماعة العاقلة وهي ذكور عصبة الجاني نسباً وولاء ، سميت عاقلة لأن الإبل تجمع فتعقل بفناء أولياء القتل أي تشد في عقلها لتسلم إليهم وية بضوها ولذلك سميت الذية =

فصل (١)

زد
٥٠

ولاء أولاد المعتقة من الرقيق لمواليها . ومن أعتق أباهم لا جد لهم جرّ ولأههم ، ولا يعود إلى موالى أمهم بحال . فلو اشترى أحد الأولاد أباهم ملك ولأه (٢) وولاء إخوته وبقي ولاء نفسه لموالى أمه ، ولا ينجر عنه . ومن أعتق أبا معتقه (٣) صار لكل ولاء صاحبه ، وكذا إن سببا معتقه فاعتقه . وإن سببا عتيقا فاعتقه فله ولأؤه وولاء أولاده بعد .

فصل (٤)

زد
٥١

وإن اشترى واخته أباهما ثبت ولأؤه لهما وجر كل نصف ولاء صاحبه (٥) وبقي نصفه لموالى أمه . فإن مات الأب ورثاه نسبا ، وإن ماتت البنت بعد ورثها أخوها نسبا . فإن مات أخوها بعد فولأؤه لمواليه وهم أخته وموالى أمه ، فلموالى أمه النصف ، ولموالى أخته النصف ، وهم أخوها ، وموالى أمها ، فلموالى أمها نصف ذلك ، والباقي لببيت المال .

باب الإقرار بوارث (٦)

إذا أقر الورثة (٧) وهم جماعة أو واحد بسوارث يشاركهم فصدقهم أو كان صغيرا أو مجنونا ثبت نسبه وإرثه . وإن أقر بعضهم فلا نسب إلا أن يكون المقر

= عقلا ، ولا تحمل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا إقرارا ولا مادون ثلث دية ذكر مسلم ولا قيمة متلف ، وتحمل

الخطأ وشبه العمد ، أنظر " المطالع " (ص ٣٦٨) ، و " دليل الطالب " بحاشية ابن مانع (ص ٣٠٢) .

(١) قوله " فصل " ، خلافا لما في المحرر بقوله : " باب جر الولاء " ، أي أن الأدمى رحمه الله جعله

تحت باب الولاء إجمالا (٤١٨/١) .

(٢) قوله : " ملك ولأه " في الأصل " ملك ولأه " .

(٣) قوله : ومن أعتق أبا معتقه .. الخ ، قال في الغاية : ثبت ولأؤه وجر ولاء معتقه فصار كل مولى الآخر (٤١٩/٢) .

(٤) قوله " فصل " ، خلافا لما في المحرر بقوله : " باب جر الولاء " حيث جعلهم الأدمى رحمه الله تحت باب الولاء (٤١٩/١) .

(٥) قوله : وجر كل نصف ولاء صاحبه .. الخ ، وافقه في الغاية (٤١٩/٢) .

(٦) قوله : " باب الإقرار بوارث " ، في المحرر : " باب الإقرار بمشارك في الإرث " (٤٢٠/١) .

(٧) قوله : إذا أقر الورثة وهم جماعة .. الخ ، قال في الغاية : ولو أنهم بنت أو ليسوا أهلا للشهادة

(٤٠٩/٢) ، والتنقيح (ص ٢٧٥) .

[٧٣]

مسألة
الإقرار
والإنكار

عدلين (١). فإن لم يثبت أخذ ما بيد المقر إن أسقطه . وإلا ما فضل . فلو خلف ابني
 ابن فأقر أحدهما بأخ أخذ ثلث ما بيده ، وإن أقر بأخت أخذت خمس ما بيده . وإن
 أقر بابن للميت أخذ ما بيده . وإن خلف أخاً لأب وأخاً لأم فأقر الأخ للأب بأخ
 للأبوين أخذ ما بيده ، وإن أقر به الأخ للأم فلاشئ له . وإن أقر أحد ابنين بأخوين
 وصدقه أخوه في أحدهما فللمقر ربع وللمنكر ثلث وللمتفق عليه ثلث إن جحد
 الرابع والا فالربع والباقي للمجحد . وإن خلف ابناً فأقر بأخوين بكلام متصل
 أو منفصل وهما توأمين ثبت نسبهما . وإن أقر بأحدهما ثم بالآخر فكذب الأول
 بالثاني ثبت نسب الأول وأخذ نصف ما بيد المقر ، والثاني ثلث ما بقي بيده . وإن
 كذب الثاني بالأول وهو مصدق به ثبت نسب الثلاثة والمال بينهم ومن أقر بزوجة
 لموروثه لزمه من إرثها بقدر حقه . وإن خلفت زوجاً واختين فأقرت إحداهما بأخ
 ضربت مسألة الإقرار في مسألة الإنكار تكن ستة وخمسين ، للمنكرة سهمها في
 مسألة الإنكار في مسألة الإقرار ، وللمقرة سهمها في مسألة الإقرار في مسألة
 الإنكار . فللزوجة أربعة وعشرون وللمنكرة ستة عشر وببيد المقر مثلاً لها
 بإقرارها سبعة تفضل تسعة يأخذها . فإن صدق الزوج فهو يدعى أربعة والأخ أربعة
 عشر فأقسم التسعة الفاضلة على سهامها الثمانية عشر للزوج سهمان وللأخ
 سبعة . فإن كان زوج وأم وأخت فأقرت الأخت بأخ فاضرب وفق مسألة الإقرار في
 مسألة الإنكار يكن اثنين وسبعين ، للام ثمانية عشر ، وللزوج مع إنكاره سبعة
 وعشرون ، وببيد الأخت مثلاً لها بإقرارها ثمانية ، يبقى بيدها تسعة عشر ،
 للأخ منها ستة عشر يبقى ثلاثة لبيت المال . فإن صدق الزوج المقر فهو يدعى
 تسعة والأخ ستة عشر وذلك خمسة وعشرون فأقسم عليها التسعة عشر ، بأن
 تضرب خمسة وعشرين في أصل المسألة ، ثم كل من له شئ من اثنين وسبعين
 مضروب في خمسة وعشرين ، ومن له شئ من خمسة وعشرين مضروب في
 تسعة عشر . وإن قال : مات أبي وأنت أخي فأنكر أخوتك لم يقبل . وإن قال :
 مات أبوك وأنا أخوك فأنكر قبل .

(١) قال في المحرر : وطريقة العمل في الباب كله : أن تضرب مسألة الإقرار في مسألة الإنكار ،
 وتراعى الموافقة ، ثم تعطى المنكر سهمه في مسألة الإنكار في مسألة الإقرار ، وتعطى المقر
 سهمه في مسألة الإقرار في مسألة الإنكار وما فضل فهو للمقر به (١/٤٢٠) ، وانظر الغاية
 (٢/٤١٠) .

باب العتق (١)

عتق المكتسب والذكر أفضل . وصريحه : العتق والحرية . وكنايته : قد خلتك وأطلقتك واذهب حيث شئت ، ولا سبيل ولا سلطان ولا ملك ولا رق لي عليك وقد فككت رقبتك وملكتك نفسك وأنت سائبه (٢) . وقوله لأمته : أنت طالق أو حرام ، وإن قال لعبده وهو أسن منه : أنت ابني لم يعتق . وإن كان صغيرا ولا نسب عتق . وإن قال : أنت حر بألف أو على (٣) بألف ، أو عليك ألف أو على أن تعطيني ألفا ، أو تقبل نفسك بألف لزمته . وعتق ، وإن لم يقبل فلا . فإن قال : على أن تخدمني سنة عتق بلا قبول ولزمته الخدمة . وإن قال : مماليتي أو عبيدي أحرار ولم ينو معينا تناول مكاتبه ومديره وأمهاة أولاده وأشقاظه (٤) وعبد عبده التاجر . وإن قال : أحد عبيدي حر ولم ينو أو أنسيه ، أو أول ولد أمتي فولدت توأمين وجهل السابق أقرع . فإن أخطأت رق القارع وعتق الآخر . وإن قال : إن كان هذا غرابا فعبدى حر ، وقال آخر إن لم يكن فعبدى حر ، وجهل فلا عتق . وإن شترى أحدهما عبد

(١) قوله : " باب العتق " ، في المحرر : " كتاب العتق " (٣/٢) ، وقال البهوتي في شرح المفردات :

العتق في اللغة الخلوص ومنه عتاق الخيل وعتاق الطير أي خالصها وسمى البيت الحرام عتيقا لخلوصه من أيدي الجبابرة ، وهو في الشرع تحرير الرقبة وتخليصها من الرق والأصل في الإجماع (ص ٢٢٢) . وقوله : عتق المكتسب والذكر أفضل ، قال في الغاية ويكره أن يكون لاقوة له ولاكسب أو يخاف منه زنى أو فساد ، وإن علم أو ظن ذلك معه حرم وصح (٤٢١/٢) .

(٢) قوله : سائبة ، مؤنث السائب وجمعه سيب وسوايب ، وهو المال الذي يرفع صاحبه يده عن

ملكه دون أن ينقلها لأحد أو يقفه على جهة خير ، وهو أيضا الرقيق الذي أعتقه مالكة مسقطا عنه كل حق يترتب عليه ومن ذلك حق الولاء ، معجم لغة الفقهاء ، (ص ٢٣٧) .

(٣) قوله : وإن قال : أنت حر بألف أو على بألف .. الخ ، قال في " منح الشفا الشافيات " :

من قال عبي أنت معتوق على ألف فقل يعتق لو لم يقبلا
والألف لا تلزمه أيضا كما في عليك لا بألف فاعلما

قال البهوتي شارح المفردات : أي إذا قال لعبده : أنت حر وعليك ألف عتق ولو لم يقبل ولا شيء عليه لأنه أعتق بغير شرط وجعل عليه عوضا لم يقبله فعتق ولم يلزمه الألف ، وقوله : لا بألف ، أي لا إن قال له : أنت حر بألف فإنه لا يعتق قبل أن يقبل ، فإن قبل عتق ولزمته الألف ، لأن الباء للبدل (ص ٢٢٤) ، وانظر الغاية (٤٢٧/٢) ، والتوضيح (٩٣٣/٢) .

(٤) قوله : وأشقاظه .. الشقص : هو الطائفة من الشيء ، والشقيص الشريك ، وهو هنا النصيب المعلوم الذي لم يفرز " المطلع " (ص ٢٧٨) ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٦٥) .

الآخر وهما متكاذبان عتق أحدهما بالقرعة . ومن مثلٌ بعبده عتق . ومن ملك ذا رحم محرم عتق ، وإن ملكه حمل يعتق حين ملكه . وإن ملك ولده أو ولد ولده من الزنا لم يعتق . ويعتق الجنين بعنق أمه ، ولا عكس . فلو كان الجنين لغيره سرى (١) مع يسره . ومن أعتق بعض عبده عتق كله . ومن أعتق شركا ضمن لشريكه قيمة حقه يوم عتق ، ومع عسره يعتق نصيبه . وإن ملك موسر بعض من يعتقه عليه بإرث لم يسر ويضمن النقص المكاتب بقيمته مكاتبا . وإن أعتق شريك له نصف وشريك له سدس تساويا في الضمان والولاء فإن ادعى كل شريك أن شريكه أعتق نصيبه عتق العبد كله وحلف كل لنفي الضمان ، فإن كان أحدهما معسرا عتق نصيبه فقط ، وإن كانا معسريين فلا عتق . فإن اشترى أحدهما نصيب صاحبه عتق فقط . وإن قال : إذا أعتقت نصيبك فنصيبى حر ، فأعتق سرى عليه ، وإن كان موسرا ، فإن قال : نصيبى مع نصيبك حر عتق مجانا . وإن قال : أول ولد تلدينه هو حر فولدت ميتا ثم حيا لم يعتق . وإن قال آخر مملوك أملكه فهو حر فمات عن جماعة عتق آخرهم منذ ملك فملك كسبه . وإن قال : إن كلمتك فأنت حر ، ثم ملكه ، ثم كلمه لم يعتق . ومن حلف بطلاق أو عتاق على فعل شئ ثم طلق وباع ثم فعل ثم عادا فيمينه باقية . وإن فعله ناسيا لزمه .

باب التدبير (٢)

من صحت وصيته فقال لرفيقه : أنت مُدبِّر (٣) عتق لموته من ثلثه . وإن علق بشرط ومات قبل وجوده بطل . وإن قال : إن شئت خص بالمجلس ، وإن قال : إذا ، أو متى شئت ، لزم متى شاء . وإن علقه على موته ، أو خدمة زيد سنة صح . فإن أبرأه زيد في الخدمة عتق في الحال . فإن كانت الخدمة الموصى بها لكنيسة وهما كافران فأسلم العبد قبل تمامها عتق مجانا . ويصح بيع (٤) المدبر ، فإن عاد فاشتراه عاد تكبيره . وإن أسلم مدبر لكافر أزيل ملكه عنه . وإن تبر موسر شركا (٥) لم يسر . وله وطء مدبرته ، وأم ولده ، وولدهما من غيره بمنزلتهما .

(١) قوله : سرى مع يسره ، أي سرى عتقه مع غناه ، قال في المطلاع : سرى وأسرى لغتان معناه

سار ليلا ثم استعير لتكميل الحرية في العبد المعتق بعضه ، (ص ٣١٥) .

(٢) قوله " باب التدبير " ، كما في المحرر (٦/٢) .

(٣) قوله : أنت مُدبِّر : من التدبير ، والمدبر بتشديد الموحدة وفتحها هو تعليق العتق بالموت كقوله لرفيقه :

إن مت فأنت حر بعد موتى " سمي بذلك لأن الموت دبر الحياة ، " هداية الراغب " (٤٤٧/٢) .

(٤) قوله : ويصح بيع المدبر ، قال في " مغنى ذوى الافهام " وفاقا للشافعي (ص ٣٥٠) خلافا للحنفية والمالكية .

(٥) قوله : شركا ، الشرك : الحصة والنصيب ، " المطلاع " (ص ٣١٥) ، " الصحاح " (ص ٣٣٦) .

باب الكتابة (١)

من صح بيعه استحب له كتابة مكتسب أمين ، ويعتبر في المرض من رأس المال .
وتتعد بقوله : كاتبك على كذا . ولا تصح إلا على عوض مباح معلوم ، منجم (٢) بنجمين
فأكثر ، يعلم لكل نجم قسطه . فمتى أدى عتق . ولا تفسخ بموت السيد وجنونه . وله
فسخها بالعجز عن أداء نجم حل . وللعبد تعجيز نفسه مع قدرته على الكسب ما لم يملك
الوفاء . وإن شرط الخيار للسيد أو الولاء لغيره لغا الشرط . وإن فسدت لجهل العوض
صار جائزة من الطرفين فيحصل العتق فيها بالأداء دون الإبراء . ويملك في الصحيحة
التصرف فيحرم الربا بينهما . ويتبعه ولده من أمته وتصير أم ولده . ولا يتبعه من أمة
سيده إلا بالشرط ، وإن كان ولد أمته تبعها ولدها قنا كان أو مكاتباً . وله السفر وأخذ
الصدقة ما لم يشترط تركها . ويمنع من زواج وقرض وتكفير بمال إلا بإذن . وولاء
مكاتبه وعتيقه لسيده . وله قبول ذوى رحمه بهبة ولا يبيعهم وكسبهم له ، وحكمهم حكمه .
وإن وطئ مكاتبه بلا شرط أدب وعليه مهرها إن أكرهها وأجرة مدة حبسها . وله ربع
كتابته (٣) إذا أدى . ويصح وضع الربع عنه . وإذا أدى ثلاثة أرباع وعجز عنه فلسيده

[٧٥]

- (١) قوله : " باب الكتابة " ، وفاقا للمحرر (٧/٢) ، وهو بيع سيد رقيق نفسه بمال في ذمته
مباح معلوم يصح فيه السلم منجم بنجمين فصاعدا يعلم قدر كل نجم ، الغاية (٤٣٣/٢) .
(٢) قوله : منجم ؛ أي مؤقت ، وتطلق على القسطنط أيضا من الدين يؤديه المدين للدائن ، والمراد بالنجم
هنا الوقت لأن العرب كانت لاتعرف الحساب وإنما تعرف الأوقات بطلوع النجوم ، ولا يشترط التساوى فلو
جعل أحد النجمين شهرا والآخر سنة ، أو جعل قسط أحد النجمين عشرة والآخر خمسة جاز ، أنظر "
المطلع " (ص ٣١٦) ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٧٦) ، " ونيل المآرب بشرح دليل الطالب " (١٢٢/٢) .
(٣) قوله : وله ربع كتابته إذا أدى .. ، قال في نظم المفردات :

وواجب ابتاء ربع المال

قال البهوتي : أي على السيد أن يعطى المكاتب ربع المال إذا أدى اليه مال الكتابة (ص ٢٢٦) ، وقال في نيل
المآرب بشرح دليل الطالب ، ويجب على السيد بعد قبض جميع مال الكتابة أن يدفع للمكاتب ربع مال
الكتابة لقوله تعالى " وآتوهم من مال الله الذي آتاكم " وظاهر الأمر الوجوب ، قال الشافعي وأما كونه ربع
مال الكتابة فلما روى أبو بكر باسناده إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله " وآتوهم من مال الله الذي آتاكم "
قال : ربع الكتابه وروى مرفوعا عن علي " حديث على رواه الحاكم عنه مرفوعا بلفظ يترك للمكاتب الربع
ورواه عنه مرفوعا عبدالرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد والنسائي (كثر العمال ١٠/٣٢٩، ٣٥٦)
هـ. (١٣٧/٢-١٣٨) مع حاشية محقق النيل د. محمد الأشقر .

الفسخ وله أرش عيب العوض أو عوضه . وله كتابة شركة بدون إذن شريكه . وله من كسبه بقدر ما كاتب . وإن كاتباه متفاضلين أدى بقدر ملكيهما . فإن خص أحدهما لم يعتق نصيبه إلا بإذن الآخر . وإن كاتب عبده بعوض واحد قسم بقدر قيمهم يوم العقد . فمن أدى عتق وإن عجز الباقيون . وإن إدعى الأداء إلى مكاتبيه الثلاثة فأنكر أحدهم شارك المقرين فيما قبضا ، وقبلت شهادتهما عليه بعق نصيبه . وإن اختلفا في قدر مال الكتابة حلف السيد . وإن جنى فدا نفسه قبل نجم كتابته . فإن أعتقه سيده فله تعجيزه ، وإن كانت على غير فداه السيد بالأقل من الأرش أو القيمة ، وإلا بيع فيها قنا (١) ، وديونه تلزم نمته . ومشتريه كسيده في الكتابة ، وله الفسخ إن جهل كتابته . وإن اشترى كل من المكاتبيين صاحبه صح الأول . فإن جهل بطلا . ومن مات وفي ورثته زوجة لمكاتبه انفسخ نكاحها . ومتى أسلم عبد كافر أزيل ملكه عنه ، وليس له كتابته . وإن أولدها ثم كاتبها أو عكسه فأدت عتقت وكسبها لها . وإن مات ولم تؤد عتقت وكسبها للورثة .

باب أمر الولد (٢)

من وضعت من سيدها الحر (٣) مذكرا عتقت لموته ، وإن لم يملك غيرها . وليس له بيعها ولا هبتها ولا وقفها ولا رهنها وله تزويجها واستخدامها ، ويعزر قاذفها (٤) . وإن أحبل أمة غيره بنكاح أو غيره ثم ملكها لم تصر أم ولد بحال . وإن أسلمت أم ولد كافر حبل بينهما ما لم يسلم وعليه نفقتها مع عدم كسبها . وإن جنت أم الولد فداها بالأقل من الأرش (٥) أو القيمة ، وكلمها جنت فداها . وإن قتلت سيدها عمدا أعتقت ، ولو ارثه القصاص . وإذا اختار المال أو كان خطأ لزمها الأقل من قيمتها أو ديته . وإن وطئ الحر أو والده أمة لمكاتبه ، أو لأهل غنيمته وهو منهم فأولدها صارت أم ولده ، ويضمن قيمتها .

[٧٦]

(١) قوله : قنا : القن هو العبد المملوك هو وأبواه ، وفي اصطلاح الفقهاء الرقيق الكامل رقه " المطلع " (ص ٣١١) .

(٢) قوله : " باب أم الولد " ؛ في المحرر : " باب أحكام أمهات الأولاد " (١١/٢) ، وفي " معجم لغة الفقهاء " : وأم الولد هي الأمة التي حملت من سيدها وأنت بولد (ص ٨٨) .

(٣) قوله : مخلقا : قال في المحرر : ما يتبين به بعض خلق الانسان (١١/٢) ، وقال في الغاية : وإن وضعت جسما لا تخطيط فيه كمضغة لم تصر أم ولد (٤٤٢/٢) ، الإقناع (١٥٤/٣) .

(٤) قوله : ويعزر قاذفها ؛ قال في الغاية : ولاحد بقذف أم ولد (٤٤٣/٢) .

(٥) قوله : بالأقل من الأرش .. الخ ، أنظر الغاية (٤٤٣/٢) ، الإقناع (١٥٥/٣) .

وإن لم تحمل لزمه المهر . وإن أولد أمة أبنه صارت أم ولد ولم يلزم ذمته شيء ، وإن وطئ أمة بينه وبين غيره لزمه نصف مهرها ، وإن أولدها لزمه نصف قيمتها وصارت أم ولده ، . فإن أولدها الشريك بعد ذلك لزمه مهرها . وإن جهل إيلاد الأول فدى ولده والآخر رُقٍّ موسرا كان أو معسرا . وإن وطئها مكاتبها لزم كلا مهر . وإن ولدت من أحدهما صارت أم ولده ومكاتبته ، ويغرم لشريكه نصفها مكاتباً ، ولها كمال المهر . وإن ألحق الولد بهما صارت أم ولدهما ومكاتبتهما .

كتاب النكاح (١)

يسن للتائق (٢) ويجب على خائف العنت (٣) . ويتخير واحدة بكرة أجنبية دينة حسية (٤) ولودا . وله النظر ما يظهر منها غالباً . وللمستام (٥) والمحرّم نظر ذلك مع الرأس والرقبة والساقين ، ولعبدّها ، وغير أولى الإربة (٦) نظر

(١) قوله : " كتاب النكاح " ، كما في المحرر (١٣/٢) قال في نظم المفردات :

حقيقة في العقد والوطء معا لفظ النكاح جاء نصاً سمعاً

قال البهوتي : يعني أن لفظ النكاح شرعاً حقيقة في الوطء فهو مشترك (ص ٢٣٠) ، وفي الإقناع : هو عقد التزويج وهو حقيقة في العقد مجاز في الوطء (١٥٦/٣) .

(٢) قوله : التائق : تاقت نفسه إلى الشيء اشتاقت إليه ، " صحاح " (ص ٨٠) ، وفي نظم المفردات (ص ٢٣١) :

وأطلق الوجوب في النكاح لتائق كخائف السفاح

وقال في الغاية : وسن لذي شهوة لا يخاف الزنى واشتغاله به أفضل من التخلي لنوافل العبادة (١/٣) .

(٣) العنت : الإثم وهو أيضاً الوقوع في أمر شاق ، صحاح (ص ٤٥٦) ، وانظر " أساس البلاغة " (ص ٣١٤) .

(٤) الحسية : هي النسبية ، وأصل الحسب : الشرف بالآباء وما يعده الإنسان من مفاخرهم ، " المطلع " (ص ٣١٨) ، وفي الإقناع : طيبة الأصل لا بنت زنا ولقيطة ومن لا يعرف أبوها (١٥٧/٣) .

(٥) المستام : هو الراغب في الشراء ، والمرأة المستامة المطلوب شراؤها ، الإقناع (١٥٨/٣) ، وزاد ، وكذا الأمة غير المستامة ، وانظر المطلع (ص ٣١٩) .

(٦) أولى الإربة : بمعنى أصحاب ، والإربة بكسر الهمزة : الحاجة والمراد هنا بالإربة النكاح ، " المطلع " (ص ٣١٩) .

الوجه والكفين . وللرجل من الرجل وللمرأة من المرأة . ومن الرجل نظر عين العورة . وللطبيب نظر ما دعت إليه الضرورة . وللشاهد والمعامل نظر الوجه . ويحرم ممن ذكر بشهوه . وإلى أمرد مع ثورانها . ولكل من الزوجين نظر فرج صاحبه ، وكذلك الأمة المباحة مع سيدها . ويحرم التصريح بخطبة المعتدة للأجنبي . ويباح التعريض لغير مباحة برجة أو عقد . ويحرم الخطبة على خطبة مسلم علمت إجابته . ويسن العقد مساء الجمعة عقيب خطبة ابن مسعود (١) . وأن يقال بعده : بارك الله لكما وعليكما وجمع بينكما في خير وعافيه . وإذا زفت (٢) قال اللهم : إني أسألك خيرها وخير ما جبلتها عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه . ولا يصح النكاح معلقا ولا بغير العربية من قادر . وإن قال الخاطب للولى : أزوجت ، فقال : نعم ، وللزوج ، أقبلت ، فقال : نعم ، صح . وينعقد من الأخرس بكتابته أو إشارته .

(١) قوله : خطبة ابن مسعود ، أي :

" إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، " يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون " ، يأيتها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء . واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبا " ، يأيتها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا ، يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما . أما بعد ثم يذكر حاجته ، وبعد فإن الله قد أمر بالنكاح ونهى عن السفاح فقال مخبرا وآمرا : " وانكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم " ، أنظره بتمامه في الغاية (٣/٨-١٠) [وكان علامة الكويت الشيخ محمد الجراح (ت ١٤١٧هـ) يذكر هذه الخطبة بتمامها ومتعلقاتها وقد سمعته يقولها مرارا في عقود الإملاك رحمه الله] .

(٢) قوله : وإذا زفت : أي أهديت ، يقال زفت العروس إلى بيت زوجها زفا وزفا ، وأزفقتها : أهديتها ، " المطلع " (ص ٣٢٠) .

باب شروط النكاح (١)

[٧٧]

تعيين الزوجين ورضاها ومع إجبارهما رضى الولي شرط . وإن الثيب حتى بزنى النطق ، وإن البكر الصمات أو إن بكت أو ضحكت . ولا أثر لزوال عذرتها (٢) بوثة أو أصعب . وولى الأمة سيدها حتى الفاسق والمكاتب ، وله إجبار عبده الصغير وإجبارها مطلقا إلا أن تكون مكاتبه . وولى الحرة أبوها (٣) وإن علا ، ثم ابنها وإن نزل ، ثم الأقرب فالأقرب من عصباتها ، ثم المعتق ، ثم أقرب عصبته . وكونه مكلفا حرا مستور الحال شرط ، ثم السلطان . ويجبر الأب كل بنت إلا الثيب المكلفة . ولا يجبر غيره إلا مجنونة مائلة إلى الرجال . ولا يزوج مسلم كافرة إلا معتق أو سلطان ، ولا كافر مسلمة بحال . ويعتبر إن من معتق البعض ومالك باقيها ، وإن الشريكين . فإن عضل (٤) الولي أو غاب مسافة تقطع بكلفة ومشقة زوج الأبعد منه . فإن زوج من غير عضل وغيبه لم يصح . فإن إستويا فالأولى تقديم الأفضل ، ثم الأسن ، فإن تشاحا (٥) أقرع ، فإن زوج المقروع صح . وإن زوج الوليان وجهل أسبقهما فسخ النكاحان ، ثم نكحت من شاءت منهما أو من غيرهما . ومن أراد أن يتزوج موليته وكل بإنها إن كان لها إذن . ومن زوج أمته عبده الصغير فله أن يتولى طرفى العقد . وإن قال : قد جعلت عتق أمتى صداقها ، أو قد أعتقتها وجعلت عتقها صداقها صحا . فإن طلقها قبل الدخول رجع عليها بنصف قيمتها . وإن تزوج مسلم نمية بشهادة أهل النمة لم يصح . ويصح النكاح بغير كفؤ ، لكن لأبعد ولي سخط الفسخ . والكفو (٦) فى النكاح الدين والمنصب .

(١) قوله : "شروط النكاح" ؛ فى المحرر : "باب أركان النكاح وشروطه" (١٥/٣) وهو زد (٥٢) .

(٢) قوله : عذرتها .. هكذا فى الأصل ، على وزن عسره ، البكارة ، "صاح" (ص ٤٢٠) .

(٣) قوله : وولى الحرة أبوها ، قال ابن الجوزى : ويستحب لمن أراد أن يزوج ابنته أن ينظر لها شبا حسن الصورة لا دميما ، الغاية (٢/٣) .

(٤) قوله : فإن عضل : عضل أيمه منعها من التزويج من باب ضرب ونصر ، "صاح" ،

(ص ٤٣٨) ، وهو أيضا التضييق على المرأة لتطلب الطلاق ، "معجم لغة الفقهاء" (ص ٣١٥) ، "المطلع" (ص ٣٢٠) .

(٥) قوله : فإن تشاحا : تشاح الرجلان على الأمر لا يريدان أن يفوتهما ، "صاح" (ص ٣٣١) .

(٦) قوله : والكفو ، هكذا فى الأصل ، ولعلها الكفاءة وهو الصواب لتسبك العبارة ، وفى المحرر : وعنه : "لا يبطل بعقد الكفاءة إلا فى الدين والمنصب خاصة" (١٩/٢) .

باب المحرمات فى النكاح

تحرم كل نسبية (١) سوى بنت عمه وخالة وخال . وتحرم زوجات الآباء والأبناء وأمهات الزوجات بالعقد وبناتهن بالدخول ، ووطئ الشبهة والزنا كالحلال فى التحريم . ومن تلوط بـ غلام حرم على كل أم الآخر وبنته . ويحرم الجمع بين المرأة وأختها أو عمتها أو خالتها . فإن تزوجهما فى عقد فسد أو فى عقدتين فسد الثاني . فله شراؤهما فى عقد . فإن وطئ إحداهما لم تبح الأخرى حتى يحرم الموطوءة . فإن رجعت إليه إجتنبهما حتى يحرم إحداهما . وإن اشترى أخت زوجته لم تبح له ما دامت الزوجة فى حبسه . وإن تزوج أخت سريته لم يصح النكاح . وإن ملكها وبنتها فوطئ إحداهما حرمت الأخرى أبدا . فإن تزوجها فى عقد صح فى البنت . وإن جمع محلة ومحرمة صح فى المحلل . ولا يجمع الحر فوق أربع ولا العبد فوق اثنتين ، وللمعتق نصفه جمع ثلاث . وأى واحدة من منتهى (٢) جمعه طلق لم تحل أخرى حتى تعتد . فإن قال : قد أخبرتنى بانقضاء عدتها فكذبته صدق فى جواز نكاح الزائدة والأخت ، دون إسقاط النفقة والسكنى . وإن وطئ امرأة بشبهة أو زنا حرم نكاح أختها فى عدتها ، ووطئها إن كانت زوجته ، ووطئ أربع سواها بالزوجة ، وابتداء العقد على أربع . ويباح فى مدة استبراء المعتقة نكاح أربع . ويحرم نكاح الزانية على الزانى وغيره قبل توبتها وعدتها ونكاح الموطوءة بشبهة فى العدة إلا على الواطئ ما لم تلزمها عدة لغيره . ولا ينكح كافر مسلمة بحال ، ولا مسلم كافرة إلا كتابية بنت كتابيين ، ولا مجوسى كتابية بل عكسه ، ولا حر مسلم أمة مسلمة إلا أن لا يجد طولا لحره لا ثمن أمة ويخاف العنت ، أو يحتاج إلى خدمة لكبر أو سقم . وإن لم تعفه أمة تزوج ثانية وثالثة ورابعة . ولا ينفخ نكاحهن بإيساره . وله تزويج أمة على حرة مع عدم الطول كحرة أخرى . ولو جمع بينهما حر يجد الطول ولا يخشى العنت فسد نكاح الأمة . وليس للعبد نكاح سيده ولا للسيد نكاح أمته ولا للأبوين الحرين

[٧٨]

(١) قوله : تحرم كل نسبية .. ، قال فى المحرر : المحرمات على التأييد بالنسب سبع .. الخ ؛ وقال : والمحرمات بالصهر أربع .. الخ (١٩/٢) ، وفى الغاية : المحرمات فى النكاح ضربان الضرب الأول على الأب ، وهى أقسام ، الأول بالنسب وهى سبع ، الثاني بالرضاع ، والثالث بالمصاهرة ومثلهن عن رضاع والربائب ، الرابع : باللعان ، الخامس : زوجات النبي صلى الله عليه وسلم ، السادس : مرتدة ، وعند شيخ الإسلام وكذا قاتل رجل ليتزوج امرأته ؛ بتصرف (٢٧/٣-٢٩) ، وانظر التنقيح (ص ٢٩٢) ، وحاشية ابن قاسم على شرح الزاد (٢٨٢/٦) .

(٢) قوله : منتهى جمعه أى الزوجات الأربع .

نكاح رقيق ولدهما . وإن اشترى أحد الزوجين أو ولده الحر أو مكاتبه زوج الآخر انفسخ النكاح . ومن حرم نكاحها حرم وطؤها بالملك إلا الأمة الكتابية . ولا ينكح الخنثى ولا ينكح حتى يتبين أمره .

باب الشرط والعيب في النكاح (١)

وإن شرط لها أن لا يخرجها من دارها أو بلدها أو لا يتسرى (٢) أو لا يتزوج عليها أو طلاق ضررتها (٣) ولم يف فلها الفسخ . وإن شرط أن لامهر أو لانفقة أو لا قسم أو لا وطء أو شرط فيه الخيار أو إن جاء بالمهر وقت كذا أو إلا فلا نكاح لغا الشرط . وإن زوجه موليته على أن يزوجه موليته صح إن سميا صداقا . وإن تزوجها إلى مدة ، أو نوى إذا أحلها لمن قبله طلقها ، أو زوجها مطلقا ثلاثا من عبده بنية أن يهبه لها فسد العقد . وإن شرطها مسلمة ، فبانت كتابية ، فله الفسخ ، ولا عكس . وإن شرطها بكرا ، أو جميلة ، أو نسبية ، أو أمة ، أو شرط نفى عيب لا يثبت الفسخ كالعمى ، والشلل ، فبانت بخلافه ، فلا فسخ . وإن ظنها حرة فبانت بخلافه ، فرق بينهما . وإن أبيحت له خير إن شرطها حرة ، أو ظنها حرة الأصل . وإن ظنها عتيقة فلا خيار وولده بكل حال أحرار ، حرا كان أو عبدا . ويفديهم الحر في الحال ، والعبد إذا أعتق بقيمتهم يوم وضعه ، ويرجع مع الشرط على من غره (٤) .

[٧٩]

(١) قوله : " باب الشرط والعيب في النكاح " ؛ في المحرر : " باب حكم الشروط والعيوب في النكاح "

(٢/٢٣) وهو زد (٥٣) ، وقسم الفقهاء عيوب النكاح المثبتة للخيار إلى ثلاثة أقسام : أحدها ما يختص بالرجال ، وثانيها : ما يختص بالنساء ، وثالثها : ما يشترك فيه الرجال والنساء ؛ وكتب على الهامش مقابل هذا الباب في المخطوطة قوله : " بلغ مقابلة " مما يدل على مقابلة المخطوط ، وقد تكررت في بعض الهوامش ، أنظر المخطوط ، ص ١٠٧ (ورقة ١٠٦ - ١٠٧)

(٢) قوله : أو لا يتسرى ؛ السرية بضم السين وتشديدها وتشديد الراء وكسرها وتشديد الياء وفتحها ، الأمة التي تتخذ للجماع ، " المطلع " (ص ١١٤) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٤٤) .

(٣) قوله : ضرتها : هي امرأة زوجها ، سميت بذلك لما بينهما من المضارة " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٨٣) ، " صحاح " (ص ٣٧٩) .

(٤) قوله : من غره ، أي من خدعه ، قال في الغاية : الغار من علم رقها فأهمه ولم يبينه (٣/٤٠) .

وإن رضى بالمقام معها فولده بعد أرقاء . وإن وجد بأحد الزوجين جنون أو جذام (١) أو برص أو كان الرجل رقيقاً أو مجبوباً (٢) أو المرأة فتقاء (٣) أو رتقاء أو قرناء أو عفلاء فلصاحبه الفسخ ، وإن كان به مثله . فإن ادعى المجبوب الجماع ببقية ذكره فأنكرته حلف .

فصل

وإن ادعت عنته (٤) فأقر أجل (٥) سنة منذ رافعته . فإن وطئها فيه وإلا فلها الفسخ . وإن أنكر العنة حلف فإن نكل أجل ، وإن ادعى وطئها وادعت أنها بكر أريت للنساء فإن صدقنها أجل . فإن قال : أزلتها ثم عادت حلفت ، فإن أكذبها فقالت : زالت بوثبه حلف ، وإن اعترفت أنه وطئها مرة ولو في الدبر أو في نكاح سابق أو وطئ غيرها زالت عنته . والخيار على التراخي ، لكن يسقط بما دل عن الرضى ، إلا في العنة ، فلا يسقط إلا بقولها . ويسقط

(١) قوله : جنون أو جذام أو برص ، قال في الغاية : في العيوب التي يشترك فيها الزوجان : وقسم مشترك وهو الجنون ولو أحياناً ، ويتجه ، ومنه الصرع (٤٤/٣) .

(٢) قوله : مجبوباً ، المجبوب بفتح فسكون من حب الشيء يحبه جبا قطعه وهو مقطوع الذكر وقيل مع الخصيتين .

(٣) قوله : والمرأة فتقاء أو رتقاء أو قرناء أو عفلاء ؛ الفتقاء : هي المنفتحة الفرج خلاف الرتقاء وهي من التحم فرجها أو انسد فرجها بعضلة ونحوها بشكل يمنع الجماع ، والقرناء ، القرن لحم زائد ينبت في الفرج فيسده ، والعفلاء ، العفل ورم في اللحم التي بين مسلكي المرأة فيضيق فرجها فيمنع الوطء ، أنظر المطلع (ص ٣٢٣) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢١٩) ، وحاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع (٢٣٤-٢٣٨) ، والغاية (٤٢/٣) ، وقال في نظم المفردات (ص ٢٤٠) :

ويثبت الفسخ بسبب الفتق والنص فيه واضح في الخرقى

(٤) قوله : وإن ادعت عنته ، في المخطوط " دعت " ، وعبارة المحرر : " بأن ادعت المرأة ذلك " (٢/٢٥) ، والعين : بكسر العين والنون المشددة ، العاجز عن الوطء مشتق من عن الشيء إذا عترض ، والعنة بالضم العجز عن الجماع ، وقيل من لا يشتهي النساء ، المطلع (ص ٣١٩) ، وانظر حاشية الروض لابن قاسم (٢٣٦/٦) .

(٥) قوله : أجل سنة ، قال في التنقيح " نصا " (ص ٢٩٧) .

المهر قبل الدخول وبعده يوجب المسمى . ويرجع على من غره (١) فإن لم يكن قبضته المرأة وهى الغارة سقط . وإن زوجت من لها الخيار معيبا فلها الفسخ . وإن اختارت الحرة مجبوبا (٢) أو عنيئا ابتداء لم يملك وليها منعها ، وإن كان به مرض أو جنون ، أو جذام ، ملكه ، ومن كان (٣) عتقها تحت عبد فلها الفسخ إن عتق قبل فسخها أو أمكنته من وطنها عالمة بعتقها وملك فسخها سقط . فإن طالقت قبل أن تفسخ وقع ، وإن فسخت قبل الدخول فلا مهر أو بعده (٤) أو أقامت فهو للسيدة ، ومن عتقت بتكبير ومن كل المال وقيمتها مائة وصادقها مائتان منعت الفسخ قبل الدخول . ومن ثبت لها فسخ فلا حكم لوليها . فإن كانت صغيرة أو مجنونة خيرت عند بلوغها ، وعتقها وسائر الفسوخ إلى الحاكم .

باب نكاح الكفار

نقرهم على ما يعتقدون (٥) حله . فإن أتونا لعقده عقدناها (٦) إسلاميا ، فإن عقدوه ثم

(١) قوله : يرجع على من غره .. الخ ، أنظر " التنقيح " (ص ٢٩٨) ، و " حاشية الروض المربع " لابن قاسم (٣٤٥/٦) ، والغاية (٤٥/٣) .

(٢) قوله : " وإن اختارت الحرة مجبوبا أو عنيئا ... إلى قوله .. " وإن كان به مرض أو جنون أو جذام ملكه " .. ، أنظر الغاية (٤٦/٣) ، والتنقيح (ص ٢٩٨) ، وقال : ولوليها وقيل غيره من الأولياء ، أي منعها ؛ والإقناع (٢٠٢/٣) .

(٣) قوله : ومن كان عتقها .. ، في الأصل : ومن كل عتقها وهو خطأ من الناسخ (ق ١٠٨-١٠٩) ، وفي المحرر : وإذا عتقت تحت حر أو عبد (٢٦/٣) .

(٤) قوله : أو بعده أو أقامت .. ، من الهامش وليست من الصلب (ورقة ١٠٨-١٠٩) .

(٥) قوله : نقرهم على ما يعتقدون حله ، معناه كما قال في " منتهى الإرادات بحاشية ابن قائد ، عثمان النجدي " : ويقرون على محرمه ما اعتقدوا حلها ولم يرتفعوا إلينا (١١٩/٤) ، و " الغاية " كذلك (٤٧/٣) ، وقوله " باب نكاح الكفار " أي بيان حكمه وما يقرون عليه لو ترفعوا إلينا أو أسلموا ، ابن قائد (١١٩/٤) .

(٦) قوله : فإن أتونا لعقده عقدناها إسلاميا ؛ قال في " منتهى الإرادات بحاشية ابن قائد ، عثمان النجدي " : فإن أتونا قبل عقده عقدناها على حكمنا ، أي أن مجيئهم قبل العقد لأنه سبق الإقرار فيما اعتقدوا حله ولم يرتفعوا إلينا (١١٩/٤) ، والغاية (٤٧/٣) .

ارتفعوا ، أو أسلم الزوجان ، إلا لقيام مفسد لايتداء العقد ، فلو أسلموا والمرأة بنته أو نكحها في عدة غيره ، أو حبلى من زنى ، أو مطلقة ثلاثاً ، أو في عقد مؤقت فسخ . وإن كان بلا ولى أو بلا شهود أو في عدة وقد أنقضت أو على أختها وقد ماتت (١) أقر . وإن وطئ حربى حربية قهراً ، أو طوعاً نكاحاً أقر . وإن كان المهر مُسمًى صحيحاً أو فاسداً وقد قبض أجزأ (٢) . وإن كان فاسداً ولم يقبض أو لم يسم فمهر مثلها . وإن أسلم الزوجان معاً أو زوج الكتابية فالنكاح باق . وإن أسلم أحدهما وليس بكتابي قبل الدخول حرمت ولا مهر لها في الحالين . وإن أسلم أحدهما بعد الدخول ثم الآخر في العدة فالنكاح باق (٣) وإلا فسخ منذ اختلف الدينان . فلو وطئها في العدة ولم يسلم الثانى لزمه مهر المثل . ولها نفقة العدة إن أسلمت ، وإن أسلم وتحتة أختان فأسلمتا معاً أختار أحدهما (٤) . وإن كانتا أما وبنتاً حرمت الأم . فإن كان دخل بها حرمتا . وإن كن فوق أربع فأسلمن ، أو كن كتابيات أمسك أربعاً . وعدة من فارق من اختياريه . ويجبر على الاختيار . وعليه نفقتهن إلى خياره . فإن أبان إحداهن ، أو وطئها ، أو ظاهر منها فمختارة . وإن أبان الكل أخرج المختارات بالقرعة وله نكاح البواقي بعد عدة الأربع ، فإن مات فعلى الكل عدة الوفاة والإرث لأربع بالقرعة . وإن أسلم البعض ولسن بكتابات فلا إمساك ولا فسخ إلا فيمن أسلمن . ثم إن شاء عجل الإمساك فى الكل أو البعض . وإن شاء أخره حتى يسلم البواقي من إسلامه . وإن أنقضت عدة البواقي ولم يسلم إلا أربع فقد لزم نكاحهن . فإن اختار أولاً فسخ نكاح مسلمة صح إن تقممه إسلام أربع سواها . وإن أسلم حر قبل الدخول وتحتة إمء فأسلمن ، أو بعده فى العدة حرمن . وإن أبحن حال الاجتماع فى الإسلام إختار من تعفه . ومن عتق بين إسلامهما اختار من الجميع . وإن أسلم تحت عبد أربع فى العدة اختار اثنتين ، وكذا إن عتق قبل أن يختار . وإن أسلم ثم عتق ، ثم أسلمن ، أو أسلمن ثم عتق ثم أسلم ، أمسك الأربع . وإن ارتد أحد الزوجين قبل الدخول حرمت ، وعليه نصف المهر إن سبقها . وانتقال أحد الكتابيين إلى دين لا يقرر عليه ردة .

(١) قوله : وإن كان بلا ولى .. إلى قوله : وقد ماتت أقر ؛ أنظر الغاية (٤٧/٣) .

(٢) قوله : أجزأ ، فى الأصل أجزاء ، والصواب ما ثبتناه .

(٣) قوله : فالنكاح باق وهو الصواب كما فى العبارة التى سبقت ، وفى الأصل : باقى (ق ١٠٨-١٠٩) .

(٤) قوله : اختار أحدهما ، فى المحرر اختار إحداها (٢٨/٢) .

كتاب الصداق (١)

يجب تسميته في العقد وتخفيفه ، وأن جاوز خمسمائة (٢) درهم ولا حد لأقله . وإن خلا (٣) ذكره أو فسدت تسميته فمهر مثلها . وإن أصدقها عصيرا فبان خمرًا فمثلته ، أو عبدا فبان حرا أو غصبا فقيمته . وما صح عوضا صح مهرا إلا منافع الزوج . وإن أصدقها عينا من أعين أو أطلق فالوسط . وإن تزوجها على مجهول قدر ، وحصول كدار غيره أو حمل شجرة أو بطن أو متاع بيته أو حكم فلان أو تعليم قرآن أو فقه أو طلاق ضررتها لم يصح التسمية . وإن تزوجهن بعوض واحد قسم على قدر مهر مثلهن . ولها الرد بالعيب . وإن عقدا عليه في النمة فإيداله (٤) فقط . وإن جهل أجله فمحلله الفرقة . وإن أصدقها مع عدم ضررتها ألفا ومع وجودها ألفين أو مع عدم أبيها ألفين ومع وجوده ألفا صح في الضررة . وترجع . وترجع الزوجة قبل الدخول بما سمي لغير الأب . والتواطئ على الصداق سرا مهدمة (٥) العقد . وزيادته بعد العقد تلحقه . فإن لحقت بعد عتقها فلها . وإن كرر مهرين سرا وعلانية لزم الزائد . فإن قال : عقد تكرر ، وقالت : بل عقدان بينهما فرقة ، حلفت . وإن أعتقها بسؤالها على أن تتكحه ثم أبت لزمها قيمتها . وإن أعتقته بسؤاله على أن يتزوجها ثم أبى عتق مجانا . وإن زوج غير الأب بدون مهر المثل لزم الزوج التتمة ، ويلزم الابن ما سمي الأب . ويفسد نكاحه بدون إذن سيده . وإن وطئ لزم برقبته مهر

(١) قوله : الصداق ، هو العوض المسمى في عقد النكاح وبعده ، التتقيح (ص ٣٠١) ، وزاد في الغاية : أو في وطء شبهة وزن ، وهو مشروع في نكاح (٥٣/٣) ، وفي " المطلع " (ص ٣٢٦) : فيه خمس لغات : صداق بفتح الصاد ، وكسرهما ، وصدقة بفتح الصاد ، وضم الدال ، وصدقة بضم الصاد ، وصدقة بسكون الدال مع ضم الصاد وفتحها . وله ثمانية أسماء : الصداق ، والمهر ، والنحلة ، والفريضة ، والأجر ، والمقر ، والخباء ، والعلائق ، ونظمها صاحب " المطلع " في بيت هو :
صداق ومهر نحلة وفريضة خباء وأجر ثم عقر علائق

(٢) وفي الغاية ، وأن يكون من أربعمئة وهي صداق بناته صلى الله عليه وسلم إلى خمسمئة وهو صداق أزواجه وإن زاد فلا بأس ، ولا يتقدر الصداق ، فكلما صح ثلثا صح مهرا وإن قل (٥٣/٣) ، والمحرر (٣١/٢) .

(٣) قوله : وإن خلا ذكره ، وعبرة المحرر " وإذا خلا العقد عن ذكره " ، (٣١/٢) .
(٤) وعبرة المحرر " فإنما يجب إيداله ... الخ " (٣٢/٢) .
(٥) مهدمة العقد .. هكذا في المخطوطة ، وعبرة المحرر " وإذا تواطأ سرا ... الخ أخذ بالمسمى في العقد " (٣٣/٢) .

المثل . وإن زوج عبده من أمته تبعه بمهرها حراً . فلو زوجه حرة ثم باعه منها تقاصاً (١) .
وإن باعه بمهرها صح البيع وصح النكاح .

باب المسمى ومهر المثل (٢)

يملك بالعقد وحكمه حكم البيع . ويلزم بموت أو خلوة من يوطأ مثله بمطاعة يوطأ
مثلاً علم بها ولو مع مانع حسي كجب (٣) ونحوه ، أو شرعي كحيض ونحوه . ويسقط
قبل لزومه بالفرقة من جهتها كردة أو رضاع أو إيسار . وينصف بالفرقة من جهته
كطلاق أو خلع (٤) إلا لعيب بها ، أو كفرها أو إسلامه فإنه يسقطه . فإن تنصف قبل قبضه
وتعذر رده بتلف أو شفعة فمثل المثل وقيمة غيره على أدنى صفاته . وإن كان باقياً
بصفته ملك نصفه قهراً دون زيادته المنفصلة - وإن اتصلت فنصف قيمته كما سبق ،
وإن نقضت ، وإن بنت ، أو صبغت ، فله النصف إن بذل قيمة زيادته وتلفه ونقصه بيدها
بعد تنصفه منها . ويأخذ مع تلفه النصف الباقي . وإن كان المسمى في الذمة فقبض ثم
سقط أو نصفه نصف كالمعين فيما ذكر . لكن يعتبر في تقويمه صفته يوم قبضه . وإن
كان المسمى تعليم قصيده رجع بأجرة تعليمه إن سقطت ونصفها إن نصف . وإن وجب
مهر المثل فرض . فإن اختلفا فرضه الحاكم وهو في إسقاطه وتقديره وتنصفه كالمسمى .
وتختلف المتعة (٥) بيسر الزوج وعسره ، فأعلاها خادم وأدناها كسوة تصح الصلاة بها .

[٨٢]

(١) قوله : تقاصاً ، التقاص تمكين الغريم من أخذ حقه المالي منه ، وهو أيضاً جعل الغريمين
مالأحدهما على الآخر قبل ما عليه له ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٤٠) .

(٢) قوله : " باب المسمى ومهر المثل " ، في المحرر : " باب حكم المسمى ومهر المثل " (٣٥/٢) ، ومهر المثل معتبر
ممن يساويها من جميع أقربائها من جهة أبيها وأُمها كأختها وعمتها وبنت أخيها وبنت عمها وأُمها وخالتها وغيرهن
القريب فالقريب وتعتبر النساء في الجمال والمال والعقل والسن .. الخ ، الإقناع (٢٢٤/٣) ، والمحرر (٣٧/٢) .

(٣) الحب ، هو قطع الذكر ، ومنه المحبوب وهو مقطوع الذكر وقيل والخصيتين ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٠٥) .

(٤) الخلع ، هو فراق الزوجة بعوض بألفاظ مخصوصة ، ويأتي ، الغاية (٩٤/٣) ٩٩٩ .

(٥) قوله : المتعة ، قال في الإقناع : وكل فرقة جاءت من قبل الزوج قبل الدخول ، كطلاقه ولو
بسؤالها ، وإسلامه ، وردته أو من أجنبي ، كرضاع ونحوه تنصف المهر ، وتجب بها المتعة لغير من
سمى لها (٢١٩/٣) ؛ لقوله تعالى : ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف
حقاً على المتقين " ، سورة البقرة آية (٢٣٦) والأمر بنقص الوجوب ، أعلاها خادم في حق موسر
وأدناها درع وخمار يجزئها في صلاة ، " حاشية الروض على شرح الزاد " لابن قاسم (٣٩٤/٦) .

ولا تسقط بهبة مهر المثل قبل الفرقة . ولا متعة إلا لفرقة قبل الفرض والدخول . ولها مهر مثلها من نسائها في عقل ودين وسن ومال وجمال وبكورية وبلد . فإن كان فوقها أو دونها زيد ونقص بقدر ذلك . فإن فقدن اعتبر أقرب شبه بها . والذي بيده عقدة النكاح الزوج . فإن طلق قبل الدخول فمن عفى من الزوجين عن حقه من المهر وهو جائز التبرع صح . وإن وهبته مهرها ثم وجد ما يسقطه أو ينصفه رجع عليها بعوضه ، وإن أبرأته فلا . وإن وهبته نصفه ثم نصف رجع بالباقي . وإن تطوع به أجنبي ثم سقط أو نصف فالرجوع للزوج . ولها منع نفسها قبل الدخول حتى تقبضه لحوله . وإن بان معييا فلها المنع وإن بان معسرا أو أعسر فلها الفسخ . وإن اختارت المقام منعت الفسخ دون منع نفسها . والمنع والفسخ مع الرق للسيد . ولا يقبض مهر ابنته الرشيدة بلا إذنها . ويقبل قول الزوج فيما يقرره وقدره وعينه ، وللزوجة في قبضه . ولا مهر لنكاح فاسد وتوجب خلوة المسمى . والموطوءة بشبهة والمكرهة مهر المثل . ولا أرش للبكارة . وعلى مذهب عذرتها بدفعه أرش بكارتها . وإن فعله الزوج قبل الدخول ثم طلق فنصف المسمى فقط .

باب الوليمة^(١)

تسن للزوج بشاة . وتجب إجابة مسلم محرم هجره أول يوم ولم يدع الجفلى^(٢) . ويباح سائر الولائم واجابتها . ويستحب أكل صائم نفل ، ويحرم إلا بصريح إذن أو

(١) قوله : " باب الوليمة " ، وهي مباحة عموما إلا وليمة العرس فهي مستنونة ، قال في نظم المفردات (ص ٢٤٧) :

لغير عرس سائر الولائم مباحة للختن أو للقدام

وفي حاشية الروض لابن قاسم : بلا خلاف بين أهل العلم وليست واجبة عند أكثرهم وقيل واجبه وهو أظهر (٤٠٥/٦) ، الوليمة اسم لطعام العرس خاصة حكاه ابن عبد البر عن ثعلب ، وقال بعضهم تقع على كل طعام لسرور حادث إلا أن استعمالها في وليمة العرس أكثر وهي عشرة أنواع وعند البعض أكثر من ذلك وصفت فيها مؤلفات منها " فض الخواتم في أحكام الولائم " ، ومنها : الوليمة ، العذيرة ، الاعذار (للختان) ، الخرس لطعام الولادة ، الوكيزة وهي دعوة البناء ، والنقيمة وهي طعام لقدم الغائب ، العقيقة ، الحذاف ، والمأدبة .. الخ أنظر " المطلع " (ص ٣٢٨) ، والإقناع (٢٢٧/٣) ، والغاية (٧١/٣) .

(٢) قال في المحرر " ولا من عمم بدعوته وتدعى الجفلى ، (٣٩/٢) بفتح الجيم ، وقال في المصباح : الجفلى على فعلى بفتح الكل وهي ان تدعو الناس إلى طعامك دعوة عامة من غير اختصاص ، قال طرفة :

نحن في المشتاة ندعو الجفلى لا ترى الآدب فينا ينتقر =

قرينة . ويستحب غسل اليد قبل الطعام وبعده . وإن أخبر بمنكر وأمكنه إزالته أو علمه ولم يره أو لم يسمعه فله الجلوس . ويباح افتراض ما فيه صورة حيوان دون تعليقه والنثار (١) مكروه .

باب عشرة النساء (٢)

للزواج أخذ بنت تسع وعليه قبولها إن بذلت ، ويمهلان لزوال عذر وإصلاح شأن . ووليها بمنزلهما . ويأخذ الأمة نهارا ببذل أو شرط . ولها منع نفسها لعذر وأداء فرض . وعليه وطؤها ثلث كل سنة . ومبيت ليلة من أربع ، ومن سبع للأمة . فإن أبى بلا عذر فلها الفرقة ، وكذا إن طلبت قدومه فوق نصف سنة فأبى . ويحرم وطء الدبر ، والعزل بلا إذن الحرة والسيد ، ووطئها بمرأى ضررتها ، والحديث بما جرى بينهما وجمعهما في مسكن كرها . وله منعها من تناول محرم وذى ربح كره (٣) والخروج إلا لضرورة . وتستأذن سيدها زوجها لسفره لها ولا عكس . ويقول عند الوطء ماورد (٤) .

[٨٣]

= يقال دعى فلان الجفلى لا النقرى . والنقرى الدعوة الخاصة ببعض الناس ، أنظر المطلع (ص ٣٢٨) ، وحاشية الروض (٤٠٨/٣) ، والمصباح المنير (ص ١٠٣) ؛ وهي مستعملة في الكويت لكن تنطق بالياء ، أي " اليفلى " على ما هو معتاد .

(١) النثار : بكسر النون ، اسم مصدر من نثرت الشيء أنثره نثرا ، فهو اسم مصدر مطلق على المنثور ، وهو ما ينثر في اللواتم . على الأطفال أو الضيوف في السرور من قطع حلوى وسكر ودراهم ونحو ذلك . وسبب كراهته قال في الغاية : وكره النثار لما فيه من النهية (٨٠/٣) ، وفي حاشية الروض لابن قاسم : لما يحصل فيه من النهية والتراحم وأخذه على هذا الوجه فيه دناءة وسخف ، وقال أحمد : لا يعجبني انتهاب الجوز وأن يؤكل السكر كذلك .. (٤١٧/٦) ، والفروع (٣١٠/٥) .

(٢) قوله : باب عشرة النساء ، العشرة بكسر العين الاجتماع وهي ما يكون بين الزوجين من الألفة . (٣) قوله : كره ، هكذا في الأصل ، أنظر ورقة ١١٢ من المخطوط ، وانظر الغاية (٨٤/٣) وحاشية الروض المربع لابن قاسم (٤٣٣/٦) .

(٤) قوله : ويقول عند الوطئ ماورد ، أي المتفق عليه من حديث ابن عباس : لو أن أحدكم حين يأتي أهله قال : بسم الله ، أللهم جنبنا الشيطان ، وجنب الشيطان مارزقنا ، فولد بينهما ولد لم يضره الشيطان أبدا " البخارى (١٤١/٤) ومسلم (١٠٥٨/٢) " كتاب النكاح " ، وقال في الإقناع : قال ابن نصر الله : وتقوله المرأة أيضا (٢٤٢/٣) .

باب القسم والنشوز (١)

زد
—
٥٤

تجب التسوية له لا لوطء . فلأمة ليلة وللحرة ليلتان حتى الكتابية ولبعض الحرية (٢) يسقطها . وعماده لغير حارس ونحوه الليل (٣) . ويقرع لابنتائه والسفر بها وتقضى إقامة تخلله . ودخوله في نوبتها منزل ضررتها لغير حاجة خطر . فإن لبث أو وطئ قضى . وإن أبت للمبيت عنده ، أو السفر معه ، أو سافرت لحاجتها ولو بإنه فلا نفقة ولا قسم . وللبكر إقامة سبع ، وللثيب ثلاث مجانا . وإن اختارت السبع قضاهن ويبدأ بأسبقهن زفافا ، فإن تساويا أقرع . فإن أقرع وهو يريد سفرا دخل حق العقد في قسم السفر فيقضيه قانما . وطلاق ذات قسم خطر (٤) ، ويقضى لعودها . ويصح لهبه له ولضررتها بإنه لا بعوض . ويعود حال عودها . فلو عادت بعد قسمه لإثنتين أو ثلاث جعل لها ربع الزمن المستقبل وثلاثة أرباعه للثالثة حتى يكمل حقها . ولا قسم لسريته .

فصل (٥)

زد
—
٥٥

وإن منعتة حقه وعظها من هجر مضجعها (٦) ثم ضربها غير مبرح . وإن تداعيا الظلم أسكنا قرب ثقة يلزمهما الإنصاف . وإن صار إلى الشقاق بعث الحاكم عدلين بتوكيلهما . والأولى كونهما من أهلها (٧) يفعلان الأصلح من فرقة أو جمع .

- (١) قال في المحرر : " باب القسم " (٤٢/٢) ولم يذكر النشوز ، قال في هداية الراغب : مأخوذ من النشز ، وهو ما ارتفع من الأرض فكأنها ارتفعت وتعالى عما فرض عليها من المعاشرة بالمعروف (٤٧٥/٢) .
- (٢) قوله في المحرر : والمعتق بعضها بحساب ذلك (٤٢/٢) .
- (٣) قوله وعماده لغير حارس ونحوه الليل ، عماده أي قسمة ، قال في المصباح : وعمدة القسم الليل (ص ٤٢٩) ، والقسم : توزيع الزمان على زوجاته ، الإقناع (٢٤٤/٣) ، وفي المحرر وعماده الليل فيخرج في نهاره لمعاشه وقضاء حقوق الناس إلا من معاشه الليل كالحارس فعماد قسمه النهار (٤٢/٢) .
- (٤) قوله : وطلاق ذات قسم خطر ، كلمة خطر هي من استعمالات العلامة الأدمى رحمه الله ، وقد استعملها في باب الجمعة أيضا في قوله : " وسفر من عليه حضورها في يومها قبل فعلها خطر " وهي تعادل " عدم الجواز " أو هي معصية ، قال في المحرر ومن طلق امرأة لها قسم لم تستوفه فقد عصى (٤٣/٢) .
- (٥) قوله : فصل ؛ في المحرر " باب النشوز " (٤٢/٢) مما يعنى أن الأدمى رحمه الله لم يجعله في باب تبع للمحرر .
- (٦) عملا بالآية الكريمة : " واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن في المضاجع واضربوهن " (سورة النساء / آية ٣٤) .
- (٧) عملا بقوله تعالى : " وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدوا إصلاحا يوفق الله بينهما " (سورة النساء / آية ٣٥) .

باب الخلع (١)

يكره وحالهما مستقيمة . فإن منعها حقها انتخلع منه ففعلت ولم تكن زنت لم يصح فيرد العوض والنكاح باق . ويصح من يصح طلاقه . ويصح بذل العوض من كل زوجة يصح تبرعها ومن أجنبي . فإن سمي العوض منها ولم يضمنه لم يلزم والنكاح بحاله . وبذلها بلا إذن سيدها فاسد وبإذنه يلزم رقبته . وللسفيه والمميز والعبد قبض عوض خلعه . والخلع بنية الطلاق طلاقاً بائناً ، وإلا فسخ (٢) لا يلحق المعتدة منه طلاق . وإن شرط الرجعة أو الخيار في الخلع لغا الشرط . وما صح مهراً صح الخلع به . ويكره بأكثر مما أعطاه (٣) ، ولا يصح إلا بعوض فلو خالعه على عبد مطلق فله الوسط ، أو على نفقة حملها برئ منها ، أو على رضاع ولده فمات رجع باجرة المثل للمدة ، أو على خمر أو حر فهو كالخالي من ذكره . أو كافران على خمر أو خنزير ثم أسلما قبل قبضه فلا شيء له وإن قالت طلقني بألف أو إن طلقنتي فلك على ألف ولم ترجع فقال : طلقنتك أو خالعتك في المجلس طلقته وله الألف . وإن قالت : ثلاثاً بالألف فله ثلثها . وإن قالت : ثلاثاً بألف فطلق واحدة فرجعية مجانا . وإن كانت الثالثة فله الألف . وإن قال ابتداء أنت طالق بألف

[٨٤]

(١) قوله : " باب الخلع " ، كما في الخمر (٤٤/٢) ، والخلع : فراق الزوجة بعوض بألفاظ مخصوصة ، سمي بذلك لأن المرأة تخلع نفسها من الزوج كما تخلع اللباس ، قال تعالى : " هن لباس لكم وأنتم لباس لهن " (البقرة ، آية ١٨٧) ، " هداية الراغب " لعثمان النجدي (٤٧٦/٢) ، وحاشية الروض (٤٥٩/٦) ، وقال في الغاية : شروط خلع تسع (١) بذل عوض (٢) ممن يصح تبرعه وزوج يصح طلاقه (٣) غير هازلين (٤) عدم عضلها إن بذلته (٥) وقوعه بصيغته (٦) عدم نيته الطلاق (٧) تعجيز (٨) وقوعه على جميع الزوجة (٩) عدم حيلة (٩٦/٣) .

(٢) قوله : وإلا فسخ ، قال في نظم المفردات :

الخلع فسخ لا ينقص عدداً من الطلاق عندنا إذا أبدا

قال البهوتي شارح المفردات في منح الشفا الشافيات : يعني أن الخلع إذا وقع بلفظ خلعت أو فسخت أو فاديت ولم ينوه طلاقاً فإنه يكون فسخاً لا ينقص به عدة الطلاق (ص ٢٥١) ، قال في مغني ذوى الأفهام : خلافاً للثلاثة ، (ص ٣٧٩) .

(٣) قوله : ويكره بأكثر مما أعطاه ، قال في نظم المفردات (ص ٢٥١) :

ويكره الخلع بمأزاد على صداقها المعهود فيما قد خلا

وقال في مغني ذوى الأفهام : خلافاً للثلاثة (ص ٣٧٩) ، والغاية (٩٦/٣) .

أو عليك ألف كانت طلقة مرجعة . وإن قبلته في المجلس بانته وله ألف . وإن قالتا :
 طلقنا بألف فطلق إحداهما بانته بقسطها ، وإن قالت إحداهما طلقت رجعية مجانا . ومتى
 تخالعا تراجعاً بما بينهما من حقوق النكاح . وإن كان مهرها مائة فخالعته قبل الدخول
 بخمسين منه سقط كله . وإن خالعته في مرضها فله الأقل من المسمى وإرثه (١) . وإن
 طلقها في مرضه طلاقاً يمنع إرثها ثم أقر أو أوصى لها أخذته ما لم يرد على إرثها . وإن
 خالعها في مرضه وحاباها فهو من رأس المال . وإن خالع وكيلها بمهرها مع الإطلاق أو
 بما قدرت فما دون ، أو وكيله بقدر المهر مع الإطلاق ، أو بما قدر فأزيد صح . وإن زاد
 وكيلها أو نقص وكيله صح من وكيلها فقط وضمن الزيادة . وإن قال : إن أعطيتي ألفاً فأنت
 طالق فاعطته بانته ، وإن قال : إن أعطيتي هذا العبد فأنت طالق فبان معيها فليس له سواه .
 وإن قال : هذا الثوب الهروي (٢) فبان مروياً أو غصباً فلا طلاق . وإن قال : عبداً ، فأى عبد
 أعطته طلقت . وإن قال خمرأ ، أو هذا الخمر ، طلقت رجعية مجانا . وإن قال لمكفئة
 ومميرة : أنتما طالقتان إن شئتما ، فقلتا : قد شئنا ، بانته المكفئة بقسطها ، وطلقت المميرة
 رجعية مجانا . وإن قال : قد خالعتك ، فقالت : بل غيري ، بانته ، وحلفت على نفي العوض .
 وإن قالت : نعم ، وضمنها غيري ، لزمها وتحلف في قدر عوض الخلع وأجله .

كتاب الطلاق (٣)

لا يقع من غير زوج مكلف ، ولا في نكاح مجمع على تحريمه ، ولا في نكاح
 الفضولي (٤) قبل الإجازة ، ولا من زائل العقل ، إلا بمسكر محرم ، وكذا سائر أقواله
 وأفعاله . ولا ممن أكرهه ظالم قادر غالب على ظنه ضرره ، ويكره لغير حاجة . والسنة
 واحدة في أثناء طهر لم يصبها فيه ، ثم يدعها حتى تعتد . فلو طلق مدخولاً بها في
 حيض أو طهر جامعها فيه ، ولم يبين حملها وقع بدعياً ، وتستحب رجعتها فيه . وطلاقها
 في المتعقب له بدعه . وإن طلقها ثنتين أو ثلاثاً بكامة ، أو كلمات في طهر فأكثر من غير

[٨٥]

-
- (١) أنظر الغاية (١٠٢/٣) ، وقوله : وإرثه ، في الغاية " أو إرثه " ، وفي المحرر : وإن خالعته في مرض
 موتها فله المسمى ، إلا أن يزيد على إرثه منها ، وللورثة منع الزيادة " (٤٨/٢) .
 (٢) قوله : هذا الثوب الهروي فبان مروياً ، الثوب الهروي والمروى ضرب من الثياب .
 (٣) قوله : " كتاب الطلاق " ، كما في المحرر (٥٠/٢) .
 (٤) قوله : نكاح الفضولي ، الفضولي من يتصرف في ملك غيره بغير وكالة ولا ولاية ولا إذن ،
 وهو من يتدخل فيما لا يعنيه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٤٧) .

مراجعة كان لسنة . ولا سنة ولا بدعة في طلاق صغيرة ، أو آيسة (١) ، أو حامل ، أو غير مدخول بها . فلو قال لإحداهن : أنت طالق طلقة للسنة وطلقة للبدعة ، طلقت طلقتين في الحال . فإن قال : أردت غير الآيسة إذا صارت أهلا لذلك ، دُين (٢) . وإن قال لمن لها سنة وبدعة طلقت في الحال ، وأخرى في ضد حالا الراهنة . وإن طلقت ثلاثا نصفها للسنة ونصفها للبدعة طلقت اثنين في الحال والثالثة في ضد حالها الراهنة . وإن قال : أقبح الطلاق ، أو أسمجه فكقوله للبدعة ، أو أحسنه ، أو أجمله ، فكقوله للسنة ، أو طلقة حسنة قبيحة طلقت في الحال . أو في كل قرء (٣) طلقة طلقت الحائض ممن تحيض ، ووقع بكل حيضة طلقة . ويباح الطلاق زمن بدعة (٤) بسؤال المرأة . والنفاس كالحيض فيما ذكر . وتتقضى بدعتها بانقطاع الدم .

باب صريح الطلاق وكناياته

صريحه (٥) لفظه وماتصرف منه . فإن إدعى ممكنا (٦) دين ، وكذا إن لطمها ،

(١) قوله أو آيسة ، من آيسها الله تبارك وتعالى من الحيض ، مطلع (ص ٣٤٨) ، وهي المرأة التي

بلغت من الكبر سنا انقطع فيه حيضها وهو في العادة خمسون " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٧) .

(٢) قوله : دُين ، أي فيما بينه وبين ربه .

(٣) قوله : قرء ، في الأصل " قر " بدون همزة ، القرء بفتح القاف ، الحيض والطهر وهو من

الأضداد " المطلع " (ص ٣٣٤) ، وهو لفظ مشترك وضع لأكثر من معنى ولا يتيقن المراد منه

إلا بقرينه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٣٠) .

(٤) قوله : زمن بدعة ؛ السنة لمن أراد طلاق زوجته أن يطلقها واحدة في طهر لم يطأها فيه فإن

طلقها ثلاثا ولو بكلمات فحرام ، وفي الحيض أو في طهر وطئ فيه ولو واحدة فبدعي حرام

ويقع ، ولا سنة ولا بدعة لمن لم يدخل بها ، وللصغيرة ولا آيسة وحامل ، ويباح الطلاق

بسؤالها زمن بدعة ، " دليل الطالب " (ص ٢٥٧) ، " نيل المآرب بشرح دليل الطالب " (٢/

٢٣٢-٢٣١) ، وانظر " حاشية اللبدى على نيل المآرب " (ص ٣٢١) .

(٥) قوله : صريحه لفظه وماتصرف منه ، قال في الغاية : الصريح هو ما لا يحتمل غيره من كل شيء ،

والكناية ما يحتمل غيره ويدل على معنى الصريح (١١٣/٣) ، والتنقيح (ص ٣١٥) .

(٦) قوله : ممكنا ، قال في المحرر : كانت طالق من وثاق ، أو طالق في نكاح سابق منه أو من غيره لم

تطلق (٥٣/٢) ، وقال في التنقيح : لم يقبل في الحكم وقيل بلى إن تكن قرينه (ص ٣١٦) .

أو أطعمها وقال : هذا طلاقك وفسره بمحتمل (١) . وإن قال : طلبة لا يلزمك ، أو واحدة أولا ، أولا شيء طلقت . وقوله لضررتها : عقيب ما يحرمها أنت مثلها ، صريح . وإن كتب طلاقها (٢) وقع . وإن بين أو ادعى تجديده شرطت النية . وإيقاعه بلغة لا يفهمها لغو . وكناياته الظاهرة خلية ، وبرية وبائن ، وبنة ، وبئلة ، وأنت حرة والحرَج . والخفية ماسوى ذلك مما تحتمله . والنية المقارنة للفظ الكتابة شرط . فالظاهرة ثلاث مالم ينو دونها . ويقع رجعيًا كلا رجعة أو النية ، والخيفة واحدة رجعية مالم ينو أكثر . وإن قيل أطلقت فقال : نعم ، أو قال : قد طلقتها كاذبا طلقت . وإن قال : حلفت بالطلاق أن أفعل كاذبا دُين . فإن قال أنت وما أحل الله عليّ حرام فظهار . فإن نوى طلاقا أو يمينا فما نواه . فإن قال : أعنى به الطلاق فواحدة عرف أو نكر . وإن وهبها لنفسها أو لأهلها فمع النية والقبول رجعية . وقوله : أمرك بيدك على التراخي ، ما لم ينو الفورية . وخيارها ، وطلقى نفسك يخص المجلس (٣) وذلك لأجنبي على التراخي مطلقا . ودعواه الرجوع قبل إيقاع الوكيل مقبولة ، ولا يملكه مع خيارها . وطلاق نفسها فوق واحدة يكرهه (٤) مع أمرك بيدك . وإن قال : ثلاثا فطلقت واحدة أو عكسه فواحدة . وإن قال : من ثلاث ما شئت لم تملك فوق اثنتين كالأجنبي . وإن قال : طلقا ثلاثا ، فطلقها أحدهما دونها وقع ما اجتمعا عليه . وقوله : أنا طالق منك لغو كقولها ، وقد وكلها : أنت طالق منى .

(١) قوله : فإن فسرته بمحتمل ، قال في الغاية : كأن نوى أن هذا سبب طلاقك قبل حكما (١١٤/٣) .

(٢) قوله : وإن كتب طلاقها وقع ، قال في نظم المفردات :

بخطه من كتب الطلاقا تطلق حتى مانوى الفراقا

قال البهوتي شارح النظم : أي من كتب صريح طلاق إمرأته بما يتبين وقع وإن لم ينو لأنها صريحة فيه لأن الكتابة تقوم مقام قول الكاتب (ص ٢٥٨) .

(٣) قوله : وطلقى نفسك يخص المجلس ؛ أنظر الغاية (١١٨/٣) وقال : مالم يشغلا بقاطع من شيء أو ركوب أو تشاغل بكلام بخلاف مالموقعا .

(٤) قوله : فوق واحدة يكرهه مع أمرك بيدك ، خلافا لما في الغاية ، قال : وأمرك بيدك كناية ظاهرة تملك بها ثلاثا ، ولو قال لم أرد إلا واحدة (١١٨/٣) .

باب ما يختلف به عدد الطلاق (١)

إذا كرره لمدخول بها لزم . ومع تأكيد ، أو إفهام (٢) ، واحدة . وإن عطف بحرف ترتيب (٣) ، أو إضراب فثنتان . وإن قال : طلقة قبلها ، أو بعدها طلقة ، أو مع أو معها طلقة ، أو طالق فطالق ، فثنتان دَخَلَ أوْلا . والمعلق كالمنجز ، تقدم الشرط أو تأخر . وإن طلق مشيرا بثلاث أصابع فثلاث ، ومع دعواه المضمومتين ، أو قال : من واحدة إلى ثلاث فثنتان . وإن قال : طلقة في ثنتين فثلاث . وللحاسب ثنتان ، أو مثل فلان ، أو طلقة بل ضرتك ثلاث ، فكما قال . وإن قال لثلاث : هذه أو هذه وهذه طلقت القارعة مع الثالثة . وإن قال : نصف أو نصف طلقة أو نصف طلقتين ، وإن عَرَفَهُ أو [نَكَرَهُ (٤)] ولم يجاوز المخرج ولم يعطف فطلقة . وإن عطف أو قال : ثلاثة أنصاف طلقتين فثلاث . وإن قال : نصف أو نصفًا طلقتين أو ثلاثة أنصاف طلقة . وإن قال : طالق اليوم غدا فواحدة إلا أن ينوى طالق اليوم وطالق إذا ، أو نصف اليوم ونصفها غدا أو نصف طلقتين أو ثلاثة أنصاف طلقة فثنتان . وإن أوقع بين أربع واحدة أو اثنتين أو ثلاثا أو أربعا طلقت كل طلقة . وإن أوقع خمسا فكل ثنتان . وإن قال : طلقة وطلقة وطلقة فبكل ثلاث . وطلاقه لجزء غير ثابت لغو . وإن قال : يدك وليست (٥) أو يمينك إن دخلت ، فقطعت قبله طلقت . وإن قال : طالق ونوى الثلاث ، أو كل الطلاق أو أكثره أو ألفا ونوى واحدة فثلاث . وإن قال : واحدة ونوى ثلاثا أو أشده أو أطوله أو ملء الدنيا فواحدة .

[٨٧]

(١) قوله : " باب ما يختلف به عدد الطلاق .. ، قال في الغاية ويعتبر بالرجال (١١٩/٣) .

(٢) قوله : أو غفهام ، لعل المقصود استفهام أيضا .

(٣) قوله : وإن عطف بحرف ترتيب أو إضراب .. الخ ، من نحو قوله في الترتيب : أنت طالق ثم طالق ، والإضراب من نحو : هذه لا بل هذه ، وأنت طالق لا بل أنت طالق .

(٤) في الأصل بياض ، والسياق يقتضي قوله : نكره كما مر في باب صريح الطلاق ، ولم يذكر شيئا في المحرر .

(٥) وعبارة المحرر ، " ولو قال بيدك طالق ولا يد لها " (٥٩/٢) ، وقوله : وليست غير ظاهرة ، والمعنى وليس لها يد .

باب الاستثناء في الطلاق (١)

يصح استثناء النصف فما دون . فلو قال : ثلاثا إلا واحدة ، فثنتان . وإن قال : إلا اثنتين ، فالثلاث بحالها ، ولو قال : طلقين إلا واحدة فواحدة . والاستثناء من الإثبات نفى ومن النفي إثبات . فلو قال : أربعا إلا اثنتين إلا واحدة طلقت ثلاثا . وإن قال : طالق وطالق إلا واحدة ، أو ثلاثا ، أو تساوى واستثنى واحدة ، أو بقلبه ، دُين . ويشترط للاستثناء الاتصال المعتاد ، والنية قبل تكميل المستثنى منه ، وكذا الشرط الملحق والعطف للغير ، والاستثناء بالمشيئة ونية العدد .

باب الشك في الطلاق (٢)

من شك فيه أو شرطه أو عدده أخذ باليقين . ويستحب ترك الوطء . وإن قال : إحدكما أو أنسيها ، وإن كان هذا غرابا وجهل أقرع وينفق إليها (٣) . فإن أخطأت طلقت القارعة (٤) وردت المقروعة مالم يقرع حاكم أو تتكح . وإن قال : إن كان غرابا ، وقال آخران لم يكن فالنكاح باق مباح لمن اعتقد خطأ صاحبه . وإن قال : لها ولأجنبية أو هند واسمها كذلك إحدكما طالق طلقت زوجته . وإن ادعى الأجنبية دُين . وإن قال : إحدكما طالق غدا فماتت قبله طلقت الباقية . وإن ظنها أجنبية فبانت زوجته طلقت وعكسه . وإن ناداها

(١) قوله : الاستثناء في الطلاق ، قال في التنقيح : وهو إخراج بعض الجملة أو مقام مقامها بشرط قال بعضهم من متكلم واحد (ص ٣١٩) ، وفي الغاية : هو إخراج بعض الجملة بئلا أو إحدى أخواتها من متكلم واحد (٣/١٣١) .

(٢) قوله : " باب الشك في الطلاق " ، كما في المحرر (٦/٢) ، وهو مطلق التردد ولا يلزم بشك فيه أو فيما علق عليه ، ولو عدما كإن لم أفعل وسن ترك وطء قبل رجعة ، الغاية (٣/١٦٦) ، التنقيح (ص ٣٢٦) ، الإقناع (٤/٥٩-٦٠) .

(٣) قوله : وينفق إليها هكذا في الأصل ؛ وعبرة المحرر : " وعليه نفقتها إلى حين التبين أو القرعة " (٦١/٢) .

(٤) قوله : القارعة .. ، والمقروعة ، القرعة بالضم السهمة والمقارعة المساهمة ، وأقرع القوم ، وتقارعوا ، وقارع بينهم ، وأقرع على ، وقارعه — أي أصابته القرعة ، والقارعة التي أصابت القرعة ضد المقروعة ، " المنطلع " (ص ٤٨) ، وانظر " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٦١) .

فأجابته ضررتها أولا فطلقها بظنها المنادة طلقت . وإن قال : علمتها غير المنادة طلقتا .
وإن قال : إن كنت تحبين العذاب (١) فقالت : أحبه كاذبة لم تطلق .

باب تعليق الطلاق (٢) بالشرط

لا يصح من غير زوج . ولا يقع قبل وجود الشرط . وتعجيل المعلق لغو . وإن
قال : لم أرد به بل التعيير (٣) عجل . وينقطع بسبحان الله ، لا ، يازانية . وتعليق على
مستحيل لغو ، وعلى عدمه واقع . واليمين بالله والظهار والعنق والحرام والنذر كذلك .
وقوله اليوم إن لم أطلقك اليوم لغو .

فصل (٤)

في أدوات الشرط الغالبة : إن ، وإن ، ومتى ، وأى ومن . وتقتضى كلما التكرار
ومن . وأى ، للعموم ، والآن للتراخي ، إن خلون عن قرينة الفور . وحروف النفي إلا
إن ما لم تكن نية أو قرينة فورية . فلو قال : الأربع (٥) أيتكن ، أو من قامت فهي طالق
فقم طلقن . وإن علقه على شرط فاجتمعت في عين طلقت بعددهن ، أو على أكل رمانه
أو نصفها فثنتان . وإن قال : إن طلقت واحدة فعبد حر ، واثنين فإثنان وثلاثا فثلاثة
وأربعا فأربعة ثم طلقهن معا أو مفترقات عتق عشرة . وإن قال : كلما ، فخمسة عشر .
وإن قال : إن لم طلقت آخر وقت الإمكان ، أو متى لم ، فيمضى زمن يسعه . أو كلما لم ،
فثلاث . وغير المدخول بها واحدة . وأن بالفتح من نحوى تعليل ، ومن غيره شرط .

[٨٨]

في أدوات
الشرط
والتعليق

(١) وعبرة المحرر ، وإذا قال : إن كنت تحبين بقلبك أن يعذبك الله بالنار فأنت طالق .. الخ (٦٢/٢) .

(٢) قوله : تعليق الطلاق بالشرط ، والتعليق هو ترتيب شيء غير حاصل على شيء حاصل أو غير حاصل وإن أو

أحدى أحوالهما مع ضمه تقدم الشرط أو تأخره بصريح وبكناية مع قصد ، الغاية (١٣٨/٣) ، والتنقيح (ص ٣٢١) .

(٣) قوله : التعيير ، ويحتمل التعبير ، والأول أقرب ، وهي غير ظاهرة في الأصل ، والمعنى مفهوم

وكلاهما لا يعلق الشرط بهما بل يعجل .

(٤) قوله : فصل ، خلافا للمحرر الذي وضع له عنوانا هو : " فصل في أدوات الشرط الغالب

استعمالها " (٦٣/٢) ، وهو زد (٥٦) .

(٥) قوله : فلو قال : الأربع أيتكن .. الخ ، هكذا في الأصل ولعل الصواب " فلو قال : لأربع " لأن

الخطاب موجه إليهن . وفي المحرر : " ولو قامت الأربع في مسألة من قامت " (٦٤/٢) .

وإن قال : إن قمت أو قعدت فبأحدهما ، أو قمت وقعدت فبهما ، وإن قمت إن قعدت فلا حتى تقوم ثم يقعد . وإن عطف (١) الفاء بشرط الترتيب .

فصل (٢)

وإن قال : أنت طالق في هذا اليوم طلقت في الحال ، أو في الغد أو غدا طلقت أوله ، وإن قال : أردت آخره لم يقبل . وإن قال : اليوم ، وفي غد ، وفي بعد غد ، طلقت ثلاثا . وإن حذف في طلقت واحدة ، أو إلى شهر طلقت بمضى (٣) شهر . وإن نوى تنجيذه (٤) تنجز . أو في غد إذا قدم زيد وقدم فيه طلقت عقيب ساعة قدومه من ليل أو نهار . وإن نوى به النهار فقدم ليلا أو مساء أو مكرها لم تطلق . وإن قدم نهارا طلقت أوله . وإن قال : في أول آخر الشهر ، أو في آخره ، طلقت بفجر آخر يومه . أو في أوله فبدخوله ، أو في آخر أوله طلقت بفجر أول يومه . وإن قال : إذا مضت سته طلقت بمضى اثني عشر شهرا ، أو إذا مضت الستة طلقت في سلخ (٥) ذي الحجة من سنة تعليقه . وإن قال : أردت في كل سنة طلاق ، طلقت طلاق في الحال . وطلاق في أول محرم يجيء إن كانت يومئذ في نكاحه ، والثالثة في الآخر ، أو أردت السنة اثني عشر شهرا قبل ، ويصير بين كل طلقتين سنة . أو أردت ابتداء السنين في المحرم المقبل دين . ومتى كانت بائنا منه في مفتتح العام الثاني ثم نكحها في أثائه طلقت الثانية عقيب العقد ، وكذا حكم الثالثة في الثالث . وإن دامت بائنا حتى مضى العام الثالث لم تطلق بعده . وإن قال : إذا رأيت الهلال طلقت إذا رؤى ، أو كملت (٦) العدة عقيب غروب الشمس . وإن قال : أردت رؤية عينها قبل . وإن رأيت زيدا فرأته ميتا أو في ماء أو زجاج طلقت . وإن رأته خياله في مرآة فلا أو أمس أو قبل

[٨٩]

(١) قوله : وإن عطف الفاء بشرط الترتيب .. ، تنمة لما قبلها ، وفي الأصل " الفاء " بدون همزة ،

وعبارة المحرر : وإذا قال : إن قمت أنت طالق فهو كما لو قاله بالفاء (٦٥/٢) .

(٢) قوله : فصل ، لم يجعل له الأدمى رحمه الله عنوانا مثل سابقه ، وفي المحرر : " فصل في

التقييد بالأوقات " (٦٦/٢) ، وهو زد (٥٧) .

(٣) قوله : طلقت بمضى شهر .. ، مصححة من هامش المخطوط وأبست في الصواب .

(٤) قوله : تنجيذه تنجز ، المنجز خلاف الموجل ، والناجز الحاضر ، صحاح (ص ٦٤٧) ، أو

الناس الذي لارجعة فيه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٧١) .

(٥) قوله : سلخ : سلخت الشهر إذا أمضيته وصرت في آخره ، يقال اسلخ الشهر من سته ، صحاح (ص ٣٠٩) .

(٦) قوله : أو كملت ، في الأصل " أو كلمت " وهو تصحيف .

أتزوجك لم تطلق . أو قبل قدوم زيد بشهر فقدم قبل كمال شهر لم تطلق ، وإن قدم بعد شهر وقع . وإن خالعه بعد اليمين فقدم بعد الخلع بشهر وقع الطلاق دون الخلع . وإن قدم بعد شهر فأكثر صح ، وبطل الطلاق . وإن قال : قبل موتى طلقت في الحال ، أو مع موتى لم تطلق ، أو يوم (١) موتى طلقت أوله . وإن قال لزوجته وهي أمة أبيه : إن مات أو اشتريتك فأنت طالق ، فمات أو اشتراها طلقت . فلو كان قال : إن ملكتك لم تطلق ، ولو دبرت وخرجت من ثلثه عتقت وطلقت معا .

فصل في التعليق بالحيض (٢)

فإن علقه على حيضها طلقت بوجوده ، وإن علقه على حيضة طلقت (٣) بانقطاعه . وإن بان الدم فاسدا (٤) فلا طلاق . وإن قال : نصف حيضة طلقت بمضى نصف عادتتها . فإن ادعته فأكذبها أو عكسه طلقت . وإن قال : إن حضت فانت وضرتك ، فادعته فكذبها طلقت وحدها . وإن علقه بحيضها فادعياه فصدقهما طلقتا ، وإن كذبهما فلا . وإن صدق إحداهما طلقت المكذبة . وإن قال ذلك لأربع فادعينه فصدقهن طلقن . وإن صدق ثلاثا طلقت المكذبة . وإن صدق دون ثلاث فنكاح الأربع بحاله . وإن قال : كلما حاضت إحداكن فضرأئرها طوالق فادعينه وصدقهن طلقن ثلاثا ثلاثا . وإن صدق واحدة طلقن البواقي طلقة واحدة . وإن صدق اثنتين طلقتا طلقة طلقة ، والمكذبتان طلقتين طلقتين ، وإن صدق ثلاثا طلقن طلقتين طلقتين والمكذبة ثلاثا . وإن قال لزوجتيه : إن حضتما حيضة لم يطلقا إلا بحيضتين .

(١) قوله : " يوم موتي " ، التصحيح من هامش المخطوط بقوله : " صوابه " يوم موتي " ، وفي الأصل " أو بعد موتي " .

(٢) قوله : " فصل في التعليق بالحيض " ؛ في المحرر : " فصل في التعليق بالحيض والحمل والولادة " ،

(٢/٦٨) ، وب تأمل الفصول اللاحقة في " المنور " يتضح أن الأدمى رحمه الله قد جعل التعليق

بالحمل ، والتعليق بالولادة كل في فصل .

(٣) قوله : وإن علقه على حيضة طلقت بانقطاعه ، قال في الشرح الكبير : وإذا قال لطاهر إذا

حضت حيضة فأنت طالق ، لم تطلق حتى تحيض ثم تطهر نص عليه أحمد ، لأنها لا تحيض حيضة

إلا بذلك ولا تعتد بالحیضة التي فيها لأنها ليست حيضة كاملة (٢٢/٤٧٢) ، ووافقه في الانصاف

وقال : ظاهره أنه لا يشترط في وقوع الطلاق غسلها بل بمجرد ماتطهر تطلق (٢٢/٤٧٢) .

(٤) قوله : فاسدا من نحو استحاضة أو نفاس ، أما في المحرر فعبارة : " ومضى بان الدم ليس بحيضا

تبينا أن لا طلاق " (٢/٦٨) .

فصل في التعليق بالحمل

[٩٠]

وإن علقه على حملها فولدت لأكثر من أكثر مدته لم تطلق (١) . وإن ولدت لدون أقلها طلقت وطئها أولا . ويحرم وطؤها عقيب اليمين قبل استبرائها . وإن علقه على عدم الحمل فعكس الأولى (٢) . ويحرم وطئها أيضا حتى يظهر حملها . فإن مضت ثلاثة قروء (٣) حلت للزواج . وإن قال : إذا حملت فأنت طالق لم يطأها إلا عقيب كل حيضة مرة . وإن قال : طلبة إن كان حملك ذكرا ، واثنين إن كان أنثى فكانا لم تطلق . وإن قال : إن كنت حاملا فكان فتلات .

فصل في التعليق بالولادة

وإن قال : طلبة إن ولدت ذكرا ، واثنين إن ولدت أنثى (٤) فجاء معا فتلات . وإن سبق أحدهما بدون نصف سنة وقع ما علق به . وإن جهل السابق أقرع (٥) . وإن قال : كلما ولدت ولدا فولدت ثلاثا معا فتلات ، وإن لم يقل ولدا فواحدة .

فصل في التعليق بالمشيئة (٦)

وإن علقه على مشيئتها طلقت متى شاءات . فإن فإن قالت : قد شئت إن شئت فقال : قد شئت لم تطلق . ولا يملك الرجوع قبل إنشائها . وإن قال : ثلاثا إلا أن تنائي واحدة

(١) قوله : لأكثر من أكثر مدته لم تطلق ، المعنى إذا قال لها : إن كنت حاملا فأنت طالق ثم ولدت بعد ماضى ليمينه أكثر مدة الحمل لم تطلق ، المحرر (٦٩/٢) .

(٢) قوله : فعكس الأولى : أي إن لم تكوني حاملا فأنت طالق فالحكم على عكس التي قبلها ، المحرر (٧٠/٢) .

(٣) قوله : قروء ، بضم فسكون مفردة قرء وهو الوقت مطلقا ؛ وهو من ألفاظ الأضداد أي الحيض والظهر .

(٤) قوله : " أنثى " ، في الأصل " أنثى " وهو تصحيف .

(٥) قوله : " أقرع " - القرعة بالضم ، ويقال قرع أيضا ، وهي السهمة ، والمقارعة المساهمة ، المطلع (ص ٤٨) .

(٦) قوله : المشيئة مصدر شاء ، الإرادة ، أي إذا قال لها : أنت طالق إن شئت ، أو إذا شئت أو متى شئت أو أي وقت شئت ونحو ذلك ، المحرر (٧١/٢) ، وانظر " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٣٢) .

فشاءت واحدة فواحدة ، وعكسه . وإن قال : أنت طالق وعبدى حر إن شاء زيد فشاءهما مما مكفا لزما حتى مع خرس بإشارة تفهم . وإن قال : إلا أن يشاء فمات قبل إنشائه طلقت آخر حياته . وإن قال : لرضاه أو لمشيئته طلقت فى الحال . وإن قال : أردت الشرط قبل . وإن طلقها بمشيئة الله تعالى لزما فى الحال .

فصل فى التعليق بالنطق والحلف

وإن قال : كلما طلقتك فأنت طالق . ثم قال أنت طالق فثنتان ، وإن قال : كلما وقع عليك مكان (١) طلقتك فثلاث . وإن قال : لكل منهما كلما طلقت ضررتك فأنت طالق ثم قال للمخاطبة أولا : أنت طالق فثنتان ، وضررتها طلقة . وإن قال ، للذانية ، فطلقة طلقة . وإن قال إذا طلقتك فأنت طالق قبله ثلاثا ، (٢) ثم طلقها وقع تمام الثلاثة من المعلق . وإن قال : إذا أتاكى طلاقى فأنت طالق ثم كتب إليها إذا أتاكى كتابى فأنت طالق ، فأتى كتابه فثنتان ، وإن قال : أردت الأول دين . وإن قال : إن حلفت بطلاقك فأنت طالق ثم قال : أنت طالق إن قمت ، أو إن لم تقمى حنث ، وكان تعليقا . وإن قال : إن طلعت الشمس ، أو قدم الحاج ، لم يحنث وكان تنجيذا . وإن قال : إن كلمتك فأنت طالق ، وقاله ثانية فواحدة ، وثالثة فثنتان ، ورابعة فثلاث . وإن قال لزوجتيه ثم أعاده طلقا وإن [قاله (٣)] ثلاثا ، وإحداهما غير مدخول بها لم تطلقا ثانية . وإن تزوج البائن ثم قال : إن قمت فأنت طالق طلقا ، ولو أتى بكأما مكان إن فكل ثلاث ثلاث . وإن قال : كلما حلفت بطلاقكما فأحداكما طالق وكرره فلا طلاق . وإن قال : كلما حلفت بطلاق إحداكما فأنتما طالقتان وكرره ، فبكل ثنتان ثنتان . وإن قال : فهى أو ضررتها فبكل طلقة طلقة . وإن قال : فأحداكما ، طلقت القارعة . وإن قال : إن حلفت بطلاق ضررتك فأنت طالق ، ثم قاله لضررتها ، طلقت الأولى ، فإن أعاده لها ، طلقت الضرة .

(١) قوله : وإن قال كلما وقع عليك مكان طلقتك ؛ هكذا فى الأصل وكأن فى السطر طمس خفيف

بمقدار كلمة أو حرف ، وعبرة المحرر ، " ولو قال : كلما وقع عليك طلاقى مكان كلما طلقتك طلقت

ثلاثا " (٧٢/٢) ، فدل على أن العبارة فى المنور تامة والطمس الخفيف لا يؤثر فى المعنى والفهم .

(٢) فى الأصل يوجد كلمتان ازيلتا ، ويتأمله اتضح أنه أزيل من الأصل من قبل الناسخ أو المصحح ، لأن العبارة

المطموسة هى نفس التى سبقتها أى قوله : " قبله ثلاثا " ، فعلى الناسخ أزالها دفعا للتكرار المحل .

(٣) ما بين المعقوفين بياض فى الأصل ، وهو سقط بمقدار كلمة والسياق يقتضى ان يكون " قاله " ،

وعبرة المحرر : فإن قاله ثالثا ولم يدخل بإحداهما فقد بانت قبله " (٧٣/٢) .

فصل في التعليق بالكلام (١)

وإن قال : إن كلمت زيدا فكلمته ولم يسمع لغفلة أو تشاغل أو راسلته أو كلمته مجنوناً أو سكران أو أصم طلقت . وإن كلمته ميتاً أو مغمى عليه أو غائباً أو نائماً أو إشارة فلا . وإن قال : إن كلمتك ثم أتبعه : تحققى (٢) أو مرى ولا نيه طلقت . وإن قال : إن بدأتك بالكلام و [إن (٣)] قالت : إن بدأتك فعبدى حر إنطحت يمينه ثم بعد إن بدأتك حنثت . وإن بدأها انحلت يمينها . وإن قال قبل الدخول : إن كلمتك وكرره ، بانث بأولته . وإن قال : إن كلمتما زيدا وعمراً (٤) ، وإن كلمتما زيدا أو كلمتما عمراً ، لم يطلقا حتى يكلا كل واحد منهما منفرداً . وإن قال : إن خالفت أمرى فخالفت نهيه ، أو إن خرجت بغير إذننى فخرجت ثانياً بلا إذن ، أو بإذن جهلته أو بعد إذن نهى عنه ، أو أدى إلى حمام فخرجت تريده وغيره ، أو إليه ثم بدا لها غيره ، طلقت . وإن قال : من أخبرتنى ، طلقت الصادقة ، كبشترتنى .

جامع الأيمان (٥)

يرجع إلى النية ثم إلى السبب . فلو تأول مظلوماً ، أو ليقضيه غدا بقصد تعجيله لامطله (٦) يعجل . أو دعى إلى غداء فحلف لا يتعدى فتعدى بغيره ، أو لا يخرج إلا بإذن ذى ولاية ، أو لا يدخل ، لظلمه يقصد ما داماً فزالاً ، أو لا يساكن زيدا فأقاما لخوف الخروج ، أو لنقل المتاع ، أو أودعه أو أعاره أو زال ملكه عنه ، أو لا يهبه ، فأعاره أو وصى له ، أو حابه ، أو أبت زوجته الخروج ولم يملك إجبارها فخرج هو ، أو لا يخرج زوجته ، أو عبده فطلق ، أو أعتق ، أو ليتزوجن فتزوج نظيرها وأصابها ، أو لا يأكل

[٨٨]

(١) قوله : " فصل في التعليق بالكلام " ، في المحرر : " فصل في التعليق بالكلام والإذن والخير ونحوه " (٧٤/٢) .

(٢) قوله : تحققى أو مرى ، ورسمها في الأصل كأنه " تحقيقى " بدلا من " تحققى " والثانية أقرب للمعنى .

وعبارة المحرر : " وإن قال : إن كلمتك فأنت طالق فتحققى ذلك أو مرى حنث " (٧٤/٢) .

(٣) ما بين المعقوفتين بياض في الأصل ، وفيه أثر بسيط من أن الكلمة " إن " ، والسياق يقتضى أن

يكون " إن " ، وعبارة المحرر " وقالت هي : إن بدأتك بالكلام فعبدى حر " (٧٤/٢) .

(٤) قوله : عمراً ، في الأصل : عمرواً وقد صححها الناسخ في العبارة التي تليها (ق ١٢٠-١٢١) .

(٥) قوله : جامع الأيمان ، في المحرر " باب جامع الأيمان " (٧٥/٢) .

(٦) قوله : لامطله ، المطل الدفع عن الحق بوعده " المطلع " (ص ٣٢٩) .

بيضا فأكل ناطفا(١) به ، أو لا يأكل اللحم فأكل لحم غير الأنعام ، أو سائر أجزائه ، أو مرقه ، أو لا يأكل الشحم ، فأكل اللحم الأحمر ، أو لا يأكل لبنا ، فأكل زبدا أو سمنا أو أقطا أو عكس ، أو لا يأكل تفاحا فأكل شرابه ، أو لا يأكل سمنا ولا شرابا(٢) فأكلهما مضافين مستهلكين ، أو لا يأكل سويقا غير معين فشربه ، أو عكس أو لا يأكل تمرا فأكل بسر(٣) ، أو رطبا ، أو دبسا أو لا يشرب من الكوز فصب منه ، أو لا يشم الرياح فشم غير الفارسي ، أو لا يتكلم فقرا(٤) أو ذكر الله ، أو دق باب فنبه على الدخول ، أو فعل المحلوف عليه ناسيا ، أو جاهلا أو نائما أو مجنوننا أو مكرها مختارا مستثنيا ، أو لا بدأته لا حتى يبدأني فتكلما معا ، أو لا يفعل شيئا ففعل بعضه ، أو ليقضينه حقه غدا فأبرأه قبله ، أو أخذ عنه عوضا ، أو مات فقضاه لو ارثه لم يحنث(٥) .

فصل(٦)

وإن حلف قاصدا قطع المنة فانتفع(٧) بما فيه منه ، أو لا يشرب من دجلة(٨) فاغترفه ، أو لا يأكل فاكهة تمر نخل أو شجر أو كرم رطبا أو يابساً أو لا يأكل رطبا أو لا يسرا فأكل

زد
—
٥٩

(١) ناطفا ، السناطف نوع من الحلوى يسمى القبيطى ، مصباح (ص ٦١١) ، قلت : وفي الكويت يسمى القبيط ، وانظر المطلع (ص ٣٤١) .

(٢) قوله : " ولا شرابا " ليست في الصواب بل هو تصحيح من هامش المخطوط ، وما في الصلب : " ولا شعيرا " وهو خطأ .

(٣) قوله : بسر ، البسر بضم الباء ، قال الجوهري : البسر أوله طلع ، ثم خلل ، ثم بلع ثم بسر ثم رطب ثم تمر ، وواحد بسره وبسره ، " المطلاع " (ص ٣٩١) ، " صحاح " (ص ٥١) .

(٤) قوله : فقرا " في الأصل " فقرا " ، كما أنها مصححة في هامش المخطوط توضيحا من الناسخ ومن مصحح النسخة لأنها في الأصل فيها سواد على حرف الراء ، أنظر المخطوط (ورقة ١٢٠-١٢١) .

(٥) قوله : " لم يحنث " ، هذا هو خبر الجملة التي استغرقت باب جامع الأيمان بأكمله ، وهي من براعة الإجمال والاختصار عند العلامة الأدمي رحمه الله تعالى .

(٦) هذا الفصل والذي يليه ضمن باب جامع الأيمان ، وفي المحرر جعل تحت هذا الباب أربع فصول بمعنى أن الأدمي رحمه الله اختصر الباب والفصول ، أنظر المحرر (٢/٧٥-٨٣) .

(٧) قوله : وإن حلف قاصدا قطع المنة فانتفع بما فيه منه ؛ في المحرر : وإن حلف لا يشرب له الماء من عطش بقصد قطع المنة حنث بأكل خبزه واستعارة دابته وكل ما فيه منه .

(٨) قوله : دجلة ، أي نهر دجلة وهذا المثال يدل على أن الأدمي من حنابلة بغداد كما ذكرنا في صدر الدراسة لانه لو قال الفرات لأمكن كونه من الشام أيضا ولأن دجلة نهر يمر عبر العراق من أوله إلى آخره .

مذنبا (١) ، أو لا يأكل أنما (٢) فاكل ما يصنع أنما أو تدم عرفا ، أو لا يأكل راسا ، أو لا يأكل بيضا فأكّل مسماها ، أو لا يلبس أو لا يتحلى ، فارتدى أو انتعل أو تحلى بنقد أو جوهر لا سبجا (٣) وعقيقا ومرجانا ، أو لا يتسرى فوطئ أمة له ، أو ان سرقته منى بقصد. عدم الخيانة فخانتته فى وديعة ، أو لا يأوى معها فى دار يقصد جفاها (٤) فأوى معها فى أخرى ، أو لا يضربها فألمها ، أو لا يضربنها مائة سوط فضرربها بضغت (٥) ، أو لا يخبر بها فنبه عليها ، أو لا يدخل هذه الدار ، أو لا يلبس هذا القميص ، أو لا يكلم هذا الصبي ، أو لا يأكل هذا الرطب فدخلها غير دار ، ولبسه سروالا ، أو كلمه شيخا ، أو اكله تمرا . أو لا يدخل دار زيد أو لا يطأها فدخل سطحها ، أو راكبا ، أو منتعلا ، أو بابها وقد حول أو وقد أجرها ، أو استأجرها ، أو جعلها لعبده ، أو لا يدخلها بارية (٦) ، فأدخلها قصباً ففسج ، أو لا يدخل مبنيا فدخل مسجداً أو حماماً أو بيت شعر أو ألم ، أو لا يفارقه إلا بحقه فاحتال به فظن برّه (٧) ففارقه ، أو ألزم به لعسره ، أو بان ما أقبضه رديئاً (٨) ، أو هرب منه ، أو لا يستخدمه فخدمه ولم يمنعه ، أو لا يهبه ففعل ولم يقبل ، أو ليزوجنه ففعل وقبل ، أو لا يبيع أو لا ينكح فعقده صحيحاً ولو على خمر أو لا يبيعه فباعه نسيئه ، أو بعرض ، أو لا يصلى فشرع أو ليصلين فلم يتمها ، أو لا يهبه فتصدق أو وقف عليه أو تعذر فعل المحلوف عليه أو فعله وكيله ، أو لا يركب دابة عند زيد فركب دابة جعلت برسمه ، أو لا يركب فركب سفينة ، أو لا يركب دابة هو راكبها ، أو لا يلبس ثوباً هو لابسها ، أو لا يسكن داراً هو (٩) ساكنها ،

-
- (١) قوله : فأكل مذنباً ، ذنب الرطب تذنيا ، بدا فيه الإرتطاب ، مصباح (ص ٢١٠) .
 (٢) قوله : أدام ، الإدام والأدام ما يؤتدم به ، نقول منه أدم الخبز باللحم من باب ضرب ، والإدام ما يؤكل مع الخبز لتطيبه ، أنظر " الصحاح " (ص ١٠) ، و " المطلع " (ص ٣٥٢) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٥١) ، والأدم أيضاً باطن الجلد ، ولعل اسم المؤلف الأدمى يرجع إلى أحد هذين المعنيين .
 (٣) قوله : لاسبجا ، السبج بالموحدة خرز معروف ، الواحدة سبجه مثل قصب وقصبه ، المصباح المنير (ص ٢٦٢) ، وفي الصحاح السبج الخرز الأسود (ص ٢٨٢) .
 (٤) قوله : جفاها ؛ في المحرر " جفاءها " والمعنى ظاهر .
 (٥) قوله : بضغت ، الضغت : قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس ، صحاح (ص ٣٨١) ، ومنه قوله تعالى : " وخذ بيدك ضغثاً فاضرب ولا تخنت " (٤٤ / سورة ص) .
 (٦) قوله : بارية ، جمعها بوارى وهى أعواد القصب الجافة يعمل منها الحصر والمساكن البسيطة .
 (٧) قوله : بره ، غير واضحة في الأصل ، وكأنها " برء " أي أحيل إليه فظن أنه أبرئ من الحوالة ففارقه ، وفي المحرر : " وفارقه يظن أنه قد برّ " (٨١ / ٢) .
 (٨) في الأصل رَدِيّاً (ق ١٢٢-١٢٣) ، وفي المحرر : ردياً أيضاً (٨١ / ٢) .
 (٩) قوله : أولاً يسكن داراً هو ؛ في الأصل " دار " وهو خطأ .

أو لا يساكن زيدا وهو مساكنه ، فاستدام ذلك ، أو تشاغلا ببناء حاجز ، حنث (١) .

فصل

وإن حلف إلى الحصاد فأوله ، أو حيناً (٢) أو دهرًا أو عمراً أو زماناً ، أو الزمان فنصف سنة أو الدهر أو العمر فلأبد أو أشهراً أو أياماً فثلاثة .

كتاب الرجعة (٣)

إذا طلق من وطئ أو خلا (٤) في نكاح صحيح دون ما يملك فله رجعتها في عدتها .
فيمالك الحر ثلاثاً والعبد طلقتين . صريحها راجعتها وأمسكتها . وكنايتها تزوجتها ونكحتها . ولا تصح بشرط وفي في ردة . ويحصل بوطئها مطلقاً والخلو بها وغير

(١) قوله : " حنث " ، هذه الكلمة هي خير الجملة التي استغرقت كل هذا الفصل ، وهي طريقة العلامة

الأدومي رحمه الله في عرض المضمون بجملة واحدة على سبيل الإجمال والاختصار ، كما مر سابقاً .

(٢) قوله : حيناً أو دهرًا ، الحين المدة ومنه قوله تعالى : " هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم

يكن شيئاً مذكوراً " (سورة الانسان : الآية ١) ، والحين الوقت قليلاً كان أو كثيراً ، والدهر

الوقت من غير تحديد ، والحين حينان ، حين لا يوقف على حده والحين الذي ذكره الله تعالى بقوله :

تؤتى أكلها كل حين (سورة إبراهيم : الآية ٢٥) ستة أشهر ، والدهر الأبد ، أنظر الصحاح

(ص ١٦٦) ، والمطلع (ص ٣٩٠) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٩٠) .

(٣) الرجعة ، قال الأزهرى : الرجعة بعد الطلاق أكثر ما يقال بالكسر والفتح جائز ، وإنما قيل بالكسر

لكون المرتجعة باقية في حال الارتجاع بعد الطلاق فهي كالركبة والجلسة ، وأما بالنظر إلى أفعال

المرتجع مرة واحدة فهي بالفتح فلهذا أتفق الناس على الفتح ، وهي إعادة مطلقة غير بائن إلى

ما كانت عليه بغير عقد ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع ، " منح الشفا الشافيات في شرح

المفردات " للعلامة الشيخ منصور البهوتي (ص ٢٦٣) ، وانظر الغاية (٣/ ١٧٠) .

(٤) قوله : أو خلا في نكاح صحيح ، وهو من المفردات قال في نظم المفردات :

بخلوة يحصل الارتجاع كما بها لعدة أذاعوا

في أكثر الأحكام كالدخول قد جعلوها ومضى منقولى

قال العلامة البهوتي : يعنى أن الخلوة تحصل بها الرجعة في رواية نقلها ابن منصور ، قال في الهداية

والمستوعب وغيرهما هذا قول أصحابنا وحزم بها في المنور ، أنظر (ص ٢٦٣) ، وانظر " مغنى ذوي

الأفهام " (ص ٣٩٩) ، تحقيق : أشرف عبدالمقصود ط. (١٤١٦هـ - ١٩٩٥م) ، الرياض .

ذلك . وإن ادعى رجعتها ولا بينة وأخبرت بانقضاء عدتها وأمكن حلفت . وإن نكحت بعد رجعته ردت إليه بلا عقد ، ولم يطأها حتى تعتد للثاني . وإن أدعى ولا بينة لم يقبل لكن إن صدقه الثاني وحده بانته منه ولم تعد إلى الأول . وإن صدقته وحدها لم يقبل على الثاني ولم يلزمها المهر الأول . ومن استوفى عدد طلاقه لم تحل له زوجته حتى يطأها زوج غيره في القبل . ويكفي تغيب حشفة أصلية أو قدرها . ولا تحل بملك المطلق لها . وإن طلق طلاقاً ثم عتق ملك تمام الثلاث . وإن علق في رقه بشرط فوجد وقد عتق فقد لزمه الثلاث . وإن ذكرت لمطلقها أنها قد حلت له وأمكن ويعرف صدقها فله نكاحها . وإن أنكر الثاني أنه أصابها ولا يهدم الثاني عدد الطلاق .

كتاب الإيلاء

وهو حلف الزوج المكلف القادر حتى الرقيق على الوطاء ، بالله (١) تعالى أو بصفته أن لا يطأ قبل زوجته فوق ثلاث سنة . وصريحه لا وطنتك ، لا جامعتك ، لا باضعتك ، لا باشرتك لا باعلتك . وللبكر لا افتضضتك . وكنائته لا سودتك ، لا دخلت عليك ، لا جمع رأسى ورأسك ، لا قربت فراشك ، لا ضاجعتك . ويلزم معلقاً . وإن قال : أردت (٢) غير القبل نئين . فلو قال لأربع : لا وطنتك فوطئ ثلاثاً صار مولياً من الرابعة . فإن ماتت واحدة أو طلقها أو قال : لا وطنتك إلا إن تشائي أو ثلاث سنة ، فإذا مضى لا وطنتك ثلاثاً (٣) آخر ، أو لا فيها إلا مرة ثم وطئ وقد بقي دون المدة أو انقضت حتى مع عذر منه أو

[٩٣]

(١) قوله : بالله تعالى : قال في المفردات :

ان لا يطأ الخالف بالطلاق
من أثبت الإيلاء له فلاهي
ونحوه من حج أو اعتاق
حتى يكون حالفاً بالله

أي لم يثبت له الإيلاء إذا حلف بالطلاق أو العتاق أو الحج حتى يحلف بالله (ص ٢٦٤) ، وانظر الغاية (١٧٧/٣) .

(٢) قوله : أردت ، في الأصل " أراد " ، و " التاء " مثبتة في الهامش من الناسخ ، أنظر الأصل (ورقة ١٢٢-١٢٣) .

(٣) قوله : فإذا مضى لا وطنتك ثلثاً آخر .. الخ ، هكذا في الأصل وهي متصلة بالجملة التي قبلها ، وتام الجملة في المحرر : " وإذا قال : والله لا وطنتك أربعة أشهر ، فإذا مضت فوالله لا وطنتك أربعة أخرى لم يكن مولياً (٢/٨٧) " هذا المعنى يظهر أن قوله فإذا مضى ، أي إذا مضى ثلث آخر وهي الأربعة أشهر لم يطأها .. الخ .

منها فلا إيلاء . وإن طلقها بائنا ثم تزوجها وقد بقي من المدة مدة إيلاء حكم بها . وإن طالبت بعد المدة أمر بالفئة (١) فإن أبي أمر بالطلاق ، فإن أبي حبس ، وطلاقه رجعية . ويخرج من الإيلاء بتغيب الحشفة في قبل مطلقا وعليه [بالفئة (٢)] كفارة يمين ، لا بتقديم الكفارة بعد المدة . وقبل الوطء وطلبها شرط . فإن عفته سقط حقها . وإن ادعى بقاء المدة أو الوطء وهي ثيب حلف ويمهل لعذر يسير فإن طال فاء بلسانه ولا حنث به .

كتاب الظهار (٣)

يحرم وهو قول من صح طلاقه لزوجته أنت على أو بعضك كمن يحرم عليه أبدا ، أو كبعضها . فإن ادعى الكرامة (٤) دُين . والأجنبية كالمحرم . وإن لم يقل أنت على ، أو قال كالميتة ، أو الدم ، أو الخمر كناية . وقوله لأجنبية : أنت على حرام ويريد في كل حال ، وقولها : إن تزوجت فلانا فهو على كظهر أبي ظهار . ويزول توقيته وتعليقه بانقضاء الوقت ، وتعليقه بالمشيئة ، وقوله : أنا عليك حرام أو كظهر أبي ، وظهاره من أمته وأم ولده ، وقولها لزوجها : أنت على كظهر أبي لغو (٥) ، وفيهما كفارة يمين . وإن ظاهر من أربع بكلمة أو كرر من واحدة فكفارة واحدة . ويحرم قبلها الفرج فقط . ويجب إخراجها قبله عند العزم عليه ، فلو مات أحدهما أو حلف قبله فلا كفارة . وإن أبانها قبل العود أو ملكها فالظهار بحاله . وإن وطئ المجنون كفر .

(١) قوله : بالفئة ، قال في المحرر : وهي الجماع (٨٧/٢) ، وهو أيضا الرجعة أي إرجاع الزوجة إلى عصمة الزوجية ، وهو المرة من فاء " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٥١) .

(٢) ما بين المعقوفين غير مقروء ، ولعله بالفئة ، أنظر الأصل (ورقة ١٢٢-١٢٣) . وعبارة المحرر : ومضى فاء المولي بالوطء انحلت يمينه وعليه كفارتها وأدى ما يكفيه تغيب الحشفة في الفرج (٨٨/٢) .

(٣) قوله : الظهار ، هو أن يشبه إمرأته أو عضوا منها بظهر من تحرم عليه ولو إلى أمد كأخت زوجته ، أو بعضو منها ، الغاية (١٨٢/٣) ، المحرر (٨٩/٢) .

(٤) قوله : فإن إدعى الكرامة ، أي : أنت على كأمي في الكرامة والتوقير وليس في الحرمة .

(٥) قوله : لغو وفيها الكفارة ، قال في المفردات : (ص ٢٦٥) :

إمرأة تقول تعني بعلها	أنت كظهر أبي فقل لها
يلزمها كفارة الظهار	ظهارها فيه خلاف جاري

فصل (١)

وكفارته والقتل كالصوم (٢) لكن لا يسقط . وتلزم الرقبة واجداً بيعاً بثمن غير مجحف
فاضل عن دين ومؤنة دائمة ولو نسيه قبل شروعه في الصوم . ولا تجزئ كافره ، ولا
ذات عيب مضر بالعمل ، ولا نصفاً عبيدين باقيهما رقيق ، ولا من يعتق عليه بملكه ، ولا
مشتري بشرط العتق ، ولا أم ولد ، ويجزئ المدبر والمكاتب والجاني وإن قتل بها .
والمستتني حملها ، وولد الزنا ، والصغير ، ومعلق العتق بصفة قبل وجودها ، أو شرك
معسر كـ (٣) موسرا . وإن أفطر في متتابع لعذر أو ملزوماً أو رددها على مسكين لعدم
غيره ستين يوماً ، أو ليمين عشرة ، أو أعطى مسكينين من يوم كفارتين أجزاء . وطعامها
وأهلها كالفطره . والنية شرط ، وتتداخل كفارات الجنس .

كفارة
الظهار

[٩٤]

كتاب القذف (٤)

إذا قذف مسلماً مكلفاً حراً عفيفاً مكلف غير والد جلد ثمانين ، والعبد نصفها ، ونحو الحرية
بقسطها . إلا أن يتأول (٥) ممكناً لما لو قذف أمة لها ابن حراً أو نمية لها زوج مسلم . ولا
يسقط بزوال إحصان المقنوف . ومن تحقق زنا زوجته وجب قذفها ونفى الولد . فإن تردد
أبيح ، وطلاقها أستر . وإن ولدت أسود وهما أبيضان أو عكسه حرم قذفها . وقوله : يازاني ،
يا عاهر ، يا مسفوح ، يالوطى يالزنى الناس ، ولرجل : يازانية ، ولا مرأة : يازاني

لصريح
والمأول

- (١) قوله : فصل ، في المحرر جعلها في باب هو : " باب حكم كفارة الظهار وما في معناها وهن أربع " (٩١/٢) .
- (٢) قوله : كالصوم لكن لا يسقط ، أي عتق رقبة ، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين فإن لم
يستطع فإطعام ستين مسكيناً ، وقوله : لا يسقط أي تبقى في ذمته إلى أن يقدر ؛ المحرر (٩١/٢) .
- (٣) قوله : أو شرك معسر كله موسرا .. ، في المحرر : وإذا أعتق شركاً له في عبد وهو معسر ثم
اشتري باقيه فأعتقه أجزأه ، وإن كان موسراً ونواه كله عن الكفارة لم يجزه نص عليه (٩٧/٢) .
- (٤) قوله : " كتاب القذف " ؛ في المحرر : " كتاب القذف واللعان " ، (٩٤/٢) وجعلهما في
فصلين الأول كتاب القذف واللعان " والثاني " فصل في اللعان " ، وهو زد (٦٠) .
- (٥) قوله : إلا أن يتأول ممكناً ، قال في المحرر : فإن قال لخصنة زنت وأنت صغيرة فإن فسرهُ لئلا تسع لم يجد ، وإن
قال : زنت مكرهة لم يجد ، أو زنت وأنت كافرة أو أمة .. الخ (٩٤/٢) . وفي المفردات يجد ، قال ص ٢٧٢ :

لام حر مسلم من قذفا يجد إن شاء وعنه ماعفا
حتى ولو ذمية قد كانت أو مسها الإرقاق أو قد ماتت

ويا لهمز ، وهو جاهل ، صريح لا يؤول . وقوله : أزنى من فلان صريح فيهما . وقوله : يازانى اليد ، أو لزوجته نكست رأسى ، أو ياقحبة ، أو يافاجرة ، أو لمخاصمه ياحلال يابان الحلال ، أو ما يعرفك الناس بالزنا . أو لعربى يانبطى (١) ، أو أخبرت أنك زنيبت فكنائية . وقوله لقائف : صدقت كناية ، وفيما قلت صريح . وقوله : لست بولد فلان قذف لأمه . وإن قال : ما أنت ابن فلانه ، أو قذف جماعة لا يتصور زناهم ، أو قذفه باذنه ، أو أعاد القذف ، وقد حدّ ، أو قذف من ثبت زناها عزر . وإن قذف مجبوبا حدّ ، أو أمّ النبي صلى الله عليه وسلم قُتل وإن تاب . أو لزوجته يازانية ، فقالت : بك زنيبت سقط حقها ، وليست قاذفة . وللوارث المحصن حد قائف موروثه مطلقا . وإن عفى بعض الورثة استوفي الباقي . ولا يشترط لتوبة القائف إعلام المقنوف . وإن قذفها بكلمة فحدّ ، وإن كانت إحداها زوجته فحدان .

فصل

ويحد قائف زوجته ويعزر مع عدم إحصانها ما لم يلاعن (٢) . ويصح من زوجين مكلفين حتى مع رق وفسق وكفر . وصفته كما وصف (٣) الله تعالى . وإن قذفها بمعين برئ منهما بلعانه . وبدأه الزوج باللعان بألفاظه وحضرة الحاكم . والعربية والكنائية والإشارة مع العجز شرط . وتعظيم المكان والوقت والقيام والوعظ عند الخامسة (٤) سنة

الملاعنة

[٩٥]

- (١) قوله : يانبطى ، النبطى منسوب إلى النبط والنبيط ، وهم قوم يزلون بالبطائح بين العراقيين ، والجمع أنباط ، " المطلع " (ص ٣٧٢) ، " أساس البلاغة " (ص ٤٤٣) ، وهم شعب كانت لهم دولة في شمالي شبه الجزيرة العربية وعاصمتهم سلع ، وتعرف اليوم بالبتراء ، ثم أطلق الاسم على المشتغلين بالزراعة ، ثم استعمل أخيرا في أخلاط الناس من غير العرب ، أنظر : التوضيح (١٢١٢/٣) بتحقيق ناصر الميمان .
- (٢) قوله : ما لم يلاعن ، اللعان مشتق من اللعن لأن كل واحد من الزوجين يلعن نفسه في الخامسة إن كان كاذبا ، وقال القاضي : سمي بذلك لأن الزوجين لا ينفكان من أن يكون أحدهما كاذبا فتحصل اللعنة عليه وهي الطرد والإبعاد ، أنظر شرح المفردات للبهوتي (ص ٢٧٠) ، وانظر الغاية (١٩١/٣) .
- (٣) قوله : كما وصف الله تعالى ؛ أي قوله تعالى : والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهود إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ❀ والخمسة أن لعنت الله عليه إن كان من الكاذبين ❀ ويدرونها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ❀ والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين (سورة النور " الآية ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩) .
- (٤) قوله : " والوعظ عند الخامسة ، من قوله تعالى : " والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين " الآية ، فيقال له عندها " اتق الله فإنها الموجبة " .

ويشير إليها . ويسمى الغائبه وينسبها ويبحث إلى الخفرة (١) ملاعن . وإن قذفهن فلكل لعان . ومتى تم اللعان انتفى الولد وحرمت أبداً إلا أن يقع بعد بينونة أو نكاح فاسد ، فإن نكلت حبست حتى تقر أو تلاعن . ومن مات قبله أو قبل تمامه لزم الإرث ، ونسب الولد وعليه اللعان بعد موتها والحد وإن أكذب نفسه . ويحد قاذف الملاعنة . وله نفى ولدها الميت بعد وضعه ولو بلعان آخر إن أقر به أو بتوأمه أو نفاذ دونه أو هنى به فسكت أو أخر نفية مع القدرة لحقه . فإن قال : جهات وجوده أو فورية نفية وأمكن قُبل . وقوله ليس هذا ولدى ، أو وطئت بشبهه ، أو قذفها فلم تطالب ، أو حصل مانع فلا حد ، واستلحاق وارثه بعد نفية لغو .

باب ما يلحق من النسب (٢)

إذا ولدت زوجة من يمكن أنه منه لحقه ، لكن لا يحكم مع الشك بالبلوغ بمهر وعدة ورجعة . وإن أقر بالغ بوطنى وولد لنصف سنة منذ الوطنى ثم قال : عزلت أو دون فرج ، أو أقرت بإعداد أو استبراء منه ثم ولدت لدون نصف سنة لحقه . ومن استلحق طفلاً أو مجنوناً مجهول النسب ولو ميتاً لحقه نسباً ، لا كفراً ورقاً . وإن ادعياه قدم أسبقهما مع عدم البينة . فإن إستويا أرى قائفاً (٣) مجرباً عدلاً معهما وأرتهما ، فإن ألحقه بأحدهما أو بهما لحق . فإن أشكل عليه ، أو بقاء ، أو عدم ، ضاع نسبه كوطء الشبهة .

(١) قوله : والخفرة : المرأة الخفرة التي لاتبرز للرجال ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٩٨) ، ولها

معان أخرى ، أنظر " المطلع " (ص ١٦٢) ، والصحاح (ص ١٨٢) ، ومنها : حفر الرجل أي أجاره ، وأخفزه أي نقض عهده ، فهو من الأضداد ، والمراد المعنى الأول الخاص بالمرأة .

(٢) قوله : " باب ما يلحق من النسب " ؛ في آخر : " باب ما يلحق من النسب وما لا يلحق " (٢) / (١٠١) ، وهو زد (٦١) .

(٣) قوله : أرى قائفاً مجرباً ، القائف أو القافة قوم يعرفون الأنساب بالشبه ولا يختص بقبيلة معينة ، قال في المفردات (ص ٢٧٢) :

وقافة إن ألحقت للطفل حتى بآبا صح ذا في النقل

وقال في المطلع : القافة بتخفيف الفاء جمع قائف وهو الذى يتبع الأشباه والآثار ويقفوها أي يتبعها ، ولا يختص بقبيلة معينة بل من عرفت منه المعرفة بذلك وتكررت منه الإصابة فهو قائف ، وقيل أكثر ما يكون هذا في بنى مدلج ، وكان إياس بن معاوية قائفاً وكذا شريح القاضى (ص ٢٨٤) .

باب العدد (١)

يوجبها مقرر الصداق لكن يشترط كون الزوج يولد لمثله ، والنكاح المختلف في صحته كالصحيح فيما ذكر . فعدة الحامل (٢) وضع آخر مخلق يلحق الزوج : وأقله نصف سنة ، وغالبه ثلاثة أرباعها ، وأكثره أربع . والحال المتوفى زوجها أربعة أشهر وعشرة ، وللأمة نصفها . والمعنى بعضه بحسبه . والرجعية تستأنف للوفاة ما لم تعد . وكذا إن لبثها مريضا قبل الدخول ، أو بعده فاعتدت ثم مات ، وإن مات فيها اعتدت أطولهما . وإن كانت أمة أو نمية أو بانت من جهتها فعدة الطلاق . ونكاح المرتابة فاسد كما لو ارتابت بعده وولدت لدون نصف سنة . ولمفارقة في الحياة ثلاثة قروء مستأنفة ، وإن تبعضت حريتها . والقراء (٣) مع رق ، والقروء الحيض . وتباح رجعتها قبل غسلها لا نكاحها ، ولا طلاق ولا لعان ولا إرث ولا نفقة . وأقلها تسعة وعشرون يوما ولحظة . وللأمة خمسة عشر ولحظة ، والقول قولها بانقضائها إلا في شهر كابتداء الطلاق . والآيسة والصغيرة ثلاثة أشهر ، والأمة شهران (٤) . ومن أيست أو حاضت ابتدأت ، ومن عتقت في طلبة رجعية فعدة حرة . وعدة جاهلة رافع حيضها سنة (٥) والأمة بعد عشر . وإن

[٩٦]

(١) قوله : " باب العدد " ؛ في المحرر " كتاب العدد " ، (١٠٣/٢) ، بكسر العين ، واحدها عدة وهي التبرص المخلود شرعا ، الغاية (٢٠١/٣) ، وقال في " حاشية منتهى الإرادات " لعنمان النجدي : العدة أربعة أقسام : معنى محض ، وتعبد محض ، ويجمع الأمران والمعنى أغلب ، ويجمع الأمران والتعبد أغلب ، فالأول عدة الحامل ، والثاني عدة المتوفى عنها زوجها ، والثالث عدة الموطوعة ، والرابع عدة الوفاة للمدخل بها (٣٩١/٤) ؛ وفي الغاية : والمعتدات ست : الحامل ، المتوفى عنها زوجها ، ذات الأقراء المفارقة في الحياة ولو بثلاثة ، من لم تحض لصغر أو إياس المفارقة في الحياة ، من ارتفع حيضها ، امرأة المفقود (٢٠١/٣-٢٠٤) .

(٢) قوله : والحامل .. الخ ، قال في المحرر : والمعتدات ست ١- الحامل ٢- المتوفى عنها زوجها ٣- ذات الإقراء المفارقة في الحياة ٤- من فارقتها حيا ولا تحيض لإياس أو صغر ٥- من ارتفع حيضها ولا تدرى مرفعه ٦- امرأة المفقود (١٠٣/٢-١٠٦) ، وانظر الغاية (٢٠١/٣-٢٠٤) .

(٣) قوله : والقراء ؛ وفي الأصل : القروء (ق ١٢٤-١٢٥) .

(٤) قوله : والآيسة والصغيرة ثلاثة أشهر والأمة شهران ، قال في المفردات (ص ٢٧٧) :

وأمة معتدة بالأشهر شهران بل ثلاث في المحرر

قال اليهودي : على الصحيح من المذهب قدمه في المحرر ، وروى عن مالك .

(٥) قوله : وعدة جاهلة حيضها سنة والأمة بعد عشر ، وهو المذهب ، قال في المفردات (ص ٢٧٨) :

إن تستحض ناسية معتدة وأمة حيض بها مرتفعاً وأمة حيض بها مرتفعاً
ولم تميز سنة في المدة لا تدرى ماله يقينا وقعا
بأشهر عشرة تستيرا فتسعة للحمل زادت شهرا

علمت رافعه فحتى يعود . وإن أيسر فبالشهور . وتترىص زوجة مفقود ظن الهلكة أربع سنين ، ومع ظن السلامة تسعين منذ ولد ، ثم تعتد للوفاة . فإن قدم وقد تزوجت أخذها ، ومع الدخول تختار . وإن تركها أخذما أعطاها منه . ومن طلق أو مات غائبا فعدتها منهن وإن لم تحد (١) . وتعتد لشبهه أو زنا كالمطلقة (٢) . وإن وطئت معتدة نكاح فاسد أو شبهة أتمت عدة الأول ثم ابتدأت للوطئ وإن انقطعت العدة به . وإن أتت بولد ألحقه القائف واعتدت للأخر . فإن ألحقه بهما انقضت منهما . وإن وطئت مزوجة بشبهة ثم طلقت اعتدت له ثم لها . وإن نكح بائنا في عدتها ثم طلقها قبل الدخول بنتت . وإن وطئها بشبهة استأنفت ، أو زنا أتمت للأول ثم استأنفت . وإن طلق أو فسخ في رجعة بنتت . وإن راجع ووطئ ثم طلق استأنفت .

فصل

وتجتنب المتوفى زوجها الزينة والطيب والخروج من منزل الوفاة بلا ضرورة . فإن حوت سكنت أقرب ممكن . وإن توفي في سفرها أو حجها رجعت مع القرب . والرجعية كهى منزلا ، ولزوج المبتوتة (٣) اسكانها حيث شاء ما لم يضرها . ولا أجرة عليه كموطوءة بشبهه نكاح فاسد ومستبرأته .

الإحداد

باب الاستبراء (٤)

من ملك غير زوجته ولو مستبرأة استبرأها لوطئه لا لتزويجها من غيره . ويحصل الاستبراء بانقضاء مدته ولو بيد البائع بوضع حمل ، أو بمضى شهر ، أو من حائض بحیضة . ومن جهل رافعه بعشرة أشهر . فإن علمته انتظرتها . فإن أيسر فبشهر . وإن زوج

(١) قوله : لم تحد ، أي على زوجها ، من الإحداد ، قال في المحرر : ومن مات أو طلق وهو غائب عن زوجته فعدتها من يوم مات أو طلق بالإحداد (١٠٩/٢) .

(٢) قوله : وتعتد لشبهه أو زنا كالمطلقة ، قال في المفردات (ص ٢٧٥) :

زانية تعتد كالمطلقة وعنه بل بحیضة محققة

وقال البهوتي : على الصحيح من المذهب ، وهو قول مالك خلافا لأبي حنيفة والشافعي .

(٣) قوله : والمبتوتة ، أي المطلقة طلاقا بائنا .

(٤) قوله : " باب الاستبراء " ، كما في المحرر (١٠٩/٢) ، والاستبراء في ثلاثة مواضع أحدها : إذا ملك أمة لم يحل له

وطؤها ولا الاستمتاع بها حتى يستبرئها ، الثاني : إذا وطئ أمته ثم أراد تزويجها ، الثالث : إذا اعتق أم ولده أو أمة كان

يصيها أو مات عنها ، بتصرف وإيجاز ، للمقنع (١٧١/٢٤) ، والشرح الكبير (١٧١/٢٤ ، ١٩٠ ، ١٩١) .

أمتة فعادت موطوءة كفت العدة . وإن استبرأها مزوجة فطلقت استبرأها . ومع الدخول يكفي العدة . وتزويج موطوءته قبل استبرائها لغو ، وبيعها حظر (١) ، فإن عادت وقد أقبضها استبرأها . وتستبرأ المعتقة وأم الولد إلا مع عدة وزوج . فإن جهل موت سيد أم الولد وزوجها لزمها بعد موت آخرهما عدة حرة (٢) للوفاة . ومع العلم أن بينهما فوق شهرين وخمسة أيام أو جهل المدة أطول الأجلين . وإن وطئها سيدها فاستبرأ (٣) ، وإن باعها مقرا بوطنها بلا استبراء فولدت لدون نصف سنة من البيع لحقه وبطل البيع . وكذا لفوقها إلا أن يدعيه المشتري فيرى القائف . وإن ادعى استبرأها فأنت به لنصف سنة فعدة إن لم يعترف به . وإن استبرأ ثم باع فولدته لدونها لحقه . وإن ولدته لفوقها فلا إلا أن يدعيه ويصتق .

باب الرضاع (٤)

يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، إلا المرضعة وبناتها على أب المرضع وأخيه من النسب ، وعكسه ، فمن ثاب (٥) لها لبن حمل فأرضعت به طفلا صارت أما له ، وإن لحقه نسب الواطئ صار ابنا له ، والابن للمطلق . فإن حملت من ثان ، أو وضعت ولم ينقطع فلهما . ولا يحرم لبن بهيمة وغير حمل ، ولا دون خمس رضعات متفرقات ، ولا بعد حولين ، ولا الحقنة (٦) ، والوجور (٧) ، والسعوط كالرضاع ، والمشوب (٨) كالمحض ، ولبن الميتة كالحية . وإن أرضعت زوجا بلبن زوج حرمت عليهما (٩) . وإن أرضعت

(١) قوله : وبيعها خطر .. هذه من اصطلاحات الأدمى رحمه الله كما بينا آنفا ، والمعنى لا يجوز بيعها ، كما في المحرر (١١٠/٢) .

(٢) قوله : لزمها بعد موت ... الخ قوله : حرة ، هذه العبارة عليها أثر رطوبة في الأصل ، أنظر (ورقة ١٢٦-١٢٧) .

(٣) قوله : فاستبرأ ، أي أثنان ، وفي المحرر : وإذا اشترك رجلان في وطء أمة لزمها استبرأان (١١٠/٢) .

(٤) قوله : "باب الرضاع" ؛ في المحرر : "كتاب الرضاع" (١١١/٢) ، وفي هامش الأصل ذكر قوله : "بلغ مقابلة" .

(٥) قوله : فمن ثاب لها لبن حمل ، أي رجع ، وفي شرح المفردات للبهوتي : أي اجتمع لها لبن (ص ٢٧٩) .

(٦) قوله : الحقنة ، استعمال الدواء من الدبر .

(٧) الوجور ، والسعوط : الوجور بفتح الواو : الدواء يوضع في الفم ، والسعوط بفتح السين وشدها ، والعين

المهملة ، ما ينشق في الأنف من الأدوية وغيرها ، "المطلع" (ص ٣٥٠) ، "معجم لغة الفقهاء" (ص ٢٤٤) .

(٨) قوله : والمشوب ، أي اللبن للشوب أي للخطوط بغيره ، للطلع (ص ٣٥١) ، "معجم لغة الفقهاء" (ص ٤٣٢) .

(٩) قال في المحرر : لصيرورتها أما وحليلة ابن (١٤٢/٢) .

زوجته قبل الدخول زوجته حرمت (١) الكبرى . فإن أرضعت أخرى ثم أخرى فسخ نكاح الأولتين . وإن أرضعت واحدة ثم ثنتين معا فسخ نكاح الثلاث . وإن كان بعد الدخول حرم الكل . وإن أرضعت زوجته زوجاته أو أمهات أولاده خمس رضعات حرمت دونهن . وإن أفسدت نكاحها برضاع قبل الدخول فلا مهر ، أو بعده فبحاله . وإن أفسده غيرها كطفلة وبنت فلا مهر لها . وعليها نصف المهر للكبرى قبل الدخول . فإن كان المفسد جماعة قسّط بقدر الرضعات المحرمات . وإن ادعى تحريمها به فصدقته فلا مهر . وإن أكذبته فلها نصفه . وبعد الدخول جميعه . وإن ادعته فأكذبها فزوجته حكما .

باب النفقات (٢)

للزوجة مؤنتها من غير تقدير ، فإن تنازعا قدر الحاكم ما لا ضرر فيه . وعليه خادم لعادة (٣) ، أو صغر ، أو مرض ، وتعيينه إليهما . ولا تملك خدمة نفسها ، ولا تجبر على خدمة زوجها . ولها دهنها وسدرها ومشطها وطيبها وحنائها إن أرادهما ، دون دوائها وطيبها . وعليه قوت يومها لا قيمته ، وكسوة عامها ، وتالفها منها ، وباقيها لها . وتمنع من صرفها في مضر ، ويرجع مع الفرقة بباقي ما أسفلها من كسوة . ولها نفقة الماضي كالقريب المستدانة بإذن (٤) ، فإن بذلت بنت تسع لزمه نفقتها ولو مع صغره . وتشتترط مع غيبته مراسلة الحاكم . ولا يسقط متاع تملكه . وتجب للأمة ليلا ونهارا إن أسلمت فيه . وإن حبست ، أو نشزت ، أو تنفلت ، أو صامت نذرا ، أو كفارة ، أو قضاء ، قبل ضيق وقته بلا إذنه سقطت . وتحلف في النفقة والنشوز ، وهو في تسليم نفسها . وإن عادت من نشوز أو كفر والزوج غائب فشرط النفقة إعلامه ، ومضى مدة قدومه . ولها الفسخ بعجزه عن سكن أو بعض كسوة أو نفقة ، فإن رضيت فلا فسخ . ويلزم نمته نفقة فقير . وإن أعسر عن

[٩٨]

(١) قوله : قبل الدخول بزوجه ، في الأصل : زوجته أي أن الباء مطموسة لكونها على حافة الصفحة ، وفاقا للمحرر (١١٢/٢) .

(٢) قوله : " باب النفقات " ، في المحرر جعله " كتاب النفقات " وجعل تحته أربعة أبواب هي : " باب نفقة الزوجات " ، " باب نفقة الأقارب " ، " باب الحضانة " ، " باب نفقة الرقيق والبهايم " (١١٤/٢-١٢٠) ، أما المنور فجعل ذلك في فصلين .

(٣) قوله : لعادة ، أي لمن عادت أن تخدم .

(٤) قوله : كالقريب المستدانة بإذن ؛ عبارة المحرر : وأما نفقة أقاربه فلا تلزمه لما مضى وإن فرضت إلا أن يستدان عليه بإذن الحاكم (١١٥/٢) .

أم(١)، أو نفقة ماض ، أو موسرة أو خادم ، ففي نمته ولا فسخ . والفسخ للسيد دون الولي . ولها أخذ نفقتها وولدها مع منعه بلا إننه . ولا نفقة ولا سكنى لبائن حائل (٢) . فإن باننت حاملا قضاها ، فإن إدعته أنفق ربع سنة ، فإن لم يكن رجع . ولا شئ للمتوفى عنها بحال .

فصل (٣)

تلتزم الإنسان نفقة والده وإن علا ، وولده وإن نزل . ومن يرثه بفرض أو تعصيب مع فقرهم وغناه بقدر إرثه إلا الأب ، فيلزم (٤) . ولا تلتزم محجوبا إلا جدة (٥) موسرة مع أم معسرة . وإن فضلت نفقة واحد ، فللولد ، ثم الوالدين ، ثم للأقرب تعصيبا ، ثم فرضا . ولا نفقة مع اختلاف الدين . ومن وجبت له وجبت لزوجته نظيره . ولها رضاع ولدها بأجرة مثلها . ولها ولزوجها الثاني المنع ما لم يضطر إليها .

نفقات
الأقارب

فصل (٦)

الحضانة (٧) للأم وإن علت ، ثم للأب ، ثم لإمهاته ، ثم لأبيه ، ثم لأمهاته ، ثم للأخت من الأبوين ، ثم للأب ، ثم للأم ، ثم للعممة ، ثم للخالصة ، ثم للأقرب فالأقرب .

الحضنة

- (١) قوله : أعسر عن آدم ، في المحرر : وإن أعسر بنفقة ماضيه فلافسخ بذلك وكذلك في نفقة الموسرة أو المتوسطة والأم والخادم (١١٦/٢) ، وفي الإنصاف : فإن تنازعا فيها رجع الامر إلى الحاكم فيفرض للموسرة تحت الموسر قدر كفايتها من أرفع خبز البلد وأدمه الذي جرت عادة أمثالها بأكله (٢٩٣/٢٤) ، وفي الشرح الكبير : وللمعسرة تحت المعسر قدر كفايتها من ادنى خبز البلد ، وللمتوسطة تحت المتوسط من أوسطه ، وللموسرة قدر كفايتها من أرفع الأدم من الارز واللحم والخبز (٢٩٤/٢٤) .
- (٢) الحائل : ضد الحامل ، وهي الأنثى التي لا تحمل ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٧١) .
- (٣) قوله : فصل ، خلافا للمحرر ففيه " باب نفقة الأقارب " (١٧١/٢) ، وهو زد (٦٢) .
- (٤) قوله : فيلزم ، أي سواء في حال الغنى والإعسار .
- (٥) فيلزم الجدة الموسرة المحجوبة الاتفاق على ابنة بنتها المعسرة .
- (٦) قوله : فصل ، خلافا للمحرر ففيه : " باب الحضانة " (١١٩/٢) .
- (٧) قوله : الحضانة للأم .. الخ ، قال في الإنصاف : فائدتان احدهما : حضانة الطفل حفظه عما يضره وتربيته بغسل رأسه وبدنه وثيابه ودهنه وتكحيله وربطه في المهد وتحريكه لقيام .. الخ ، الثانية : لاحتضانه إلا لرجل عصبية أو امرأة وارثة أو مدلية بوارث (٤٥٥/٢٤) .

ولا حضانة لابن عم ليس بمحرم ، ورقيق ، وفاسق على مسلم ، وامرأة مزوجة بأجنبي من الطفل ، وتعود بعودها . ولأب السفر بولده مع أمن وإقامة وأخذت سبيع (١) . ويخير ابن سبيع (٢) فإن [إختره أخذه (٣) نهاراً] وإن إختارها أخذته ليلاً وإن لم يخر أقرع . ومتى اختار الآخر نقل ولا يمنع الأم منهما . وللسيد الحضانة بقدر ملكه وكسبه الفاضل وتجارته بإذنه . وعليه مؤنته وتزويجه مع الطلب ولا يكلفه ما يغلبه . فإن منع وطلب البيع ملكه ، ولا تضر بهيمه . ويجبر مع العجز على بيع أو إجارة أو ذبح مأكولة .

كتاب الجراح (٤)

القتل ثلاثة أضرب : عمد ، ولا قود إلا به . وهو أن يقصد من يعلمه آدمياً معصوما فيقتله بما يقتل غالباً . أو بشهادة زوراً ، أو يغرز به إبرة في مقتل فيموت في الحال ، أو في غيره فيبقى ضمناً (٥) حتى يموت . أو يقتله بجوع ، أو عطش ، أو سحر . فأما إن سم طعامه فأكله بالغ عاقل ، [أو خلطه (٦)] بلا إننه أو عالماً به فلا قود . وإن قطع حشوته (٧) وضرب

(١) قوله : واخذ بنت سبيع ، قال في دليل الطالب للشيخ مرعي الكرمي : وإذا بلغت الأنثى سبعاً كانت عند أبيها وجوباً إلى أن تزوج بمنعها ومن يقوم مقامه من الانفراد ، قال الشيخ محمد الجراح رحمه الله في تعليقه : خشية عليها من دخول المفسدين عليها ، وفي المحرر : ولا تمنع الأم من زيارتها وعمرها (١٢/٢) ، وقال في المفردات (ص ٢٨٤) :

حضانة لبنت سبيع لأب من غير تخيير أتى في المذهب

(٢) قوله : ويخير ابن سبيع ، قال في " دليل الطالب " : فإن اختار أباه كان عنده ليلاً ونهاراً ولا يمنع من زيارة أمه (ص ٢٨٨) .

(٣) ما بين المعفوفتين غير مقروء في الأصل ، ولم تظهر إلا كلمتان هما : " أخذه " و " اختارها " ، وما أثبتناه من المحرر لا تمام المعنى ولا تأباه العبارة لأن البياض يحتمل خمس كلمات منها ما ذكر ، أنظر الأصل (ورقة ١٢٨-١٢٩ ، صحيفة ١٢٩) ، وانظر المحرر (١٢٠/٢) .

(٤) قوله : " كتاب الجراح " ، كما في المحرر (١٢٢/٢) ، والجناية هي العدوان على نفس أو مال لكنها في العرف مخصوصة بما يحصل فيه التعدي على بدن بما يوجب قصاصاً أو مالا (ص ٢٨٥) .

(٥) قوله : ضمناً ، أي لزم مكانه ، أنظر " أساس البلاغة " ص ٢٧٢ .

(٦) ما بين المعفوفتين غير ظاهر في الأصل وغير مقروء ، وما أثبتناه من المحرر وبه يتم المعنى ، أنظر

المخطوط (صحيفة ١٢٩ ، ورقة ١٢٨-١٢٩) ، وانظر المحرر (١٢٢/٢) .

(٧) قوله : حشوته ، أي أمعاؤه ، المطلع (ص ٣٥٨) .

الآخر عنقه قتل الأول وعزر الثاني . وإن قطع يده ، وضرب الآخر عنقه ، قتل الثاني ، وعلى الأول دية يده . وإن رماه من شاهق فالتقاء آخر بسيف فقتله (١) قتل الثاني . وإن قتله المأمور المكلف عالماً حظر القتل قتل ، وأدب الأمر ، وإلا قتل . ويقتل المباشر ويحبس الردء (٢) حتى يموت . وإن عفى عن أحد جارحيه ، ثم مات قتل الآخر . وإن اشتركا وأحدهما لا يقاد منفرداً قتل شريكه . ولا يقتل شريك سبع ونفسه ومقتص ، ومعالج جرح ، ومخطئ وعليه نصف الدية . وشبه العمد ، وهو أن يقصده بما لا يقتل غالباً من نعل ، وسحر ، وصيحة غفلة ، فلا قود ، والدية على العاقلة . وخطأ (٣) وهو ضربان : أن يقتل برمي صيد أو حفر بين (٤) ، أو انقلاب نوم ، أو نحوه ، أو حال صغر ، أو جنون ، فلا قود ، والدية على العاقلة ، والكفارة عليه . الثاني : أن يقتل مسلماً بدار الحرب يظنه حربياً ، أو يرمى صف الكفار ، فلا قود ولا دية ، والكفارة عليه .

فصل (٥)

ومن قتل حربياً أو زانياً محصناً فلا قود (٦) . والاعتبار بحالة الجناية . فلو رمى كافر مسلماً فلم يصبه حتى ارتد قتل ، ولا عكس . وإن قطع مسلم مسلماً فارتد ثم مات فلا قود ، لكن يجب الأقل من دية النفس أو الطرف . فإن عاد إلى الإسلام ثم مات ، فالقود مع العمد ، والدية مع الخطأ . وقتل المكلف بإذنه هدر ، ومع الرق قيمته . ويقتل العبد بالعبد ، والمرتد بالذمي ، والذمي بالمستأمن ، والكتابي بالمجوسى . ومن قتل مجهولاً فادعى رقه أو كفره أو موته ولا بينه قبل . ولا يقتل مكاتب بعبد ، وإن كان ذا رحم ، ولا والد وإن علا بولده . ويقتل الولد به ، ومتى ورث القاتل أو ولده شيئاً من الدم فلا قود . فلو قتل زوجته وله منها ولد فمات ، أو أحد ابنين أباه والآخر أمه فلا قود على الزوج وقاتل الأب . ويقتل المكلف بضده ولا عكس ، والذكر بالأنثى وتسقط باقى الدية .

ما يشترط
لوجوب
القود

[١٠٠]

- (١) قوله : فقده ، بفتح الدال وشدها ، القد : الشق طولاً ، صحاح (ص ٥٢٢) ، ومنه قوله تعالى : " فإن كان قميصه قد من قبل .. " (سورة يوسف ، الآية ٢٥) .
- (٢) الردء : هو المعاون الذى أعان المباشر للقتل ، صحاح (ص ٢٣١) ، المنطلع (ص ٣٧٦) .
- (٣) قوله : وخطأ ، أي وقتل خطأ .
- (٤) قوله : " أو حفر بين " ، هنا ما ظهر لنا من قراءة الأصل ، أنظر المخطوط ، (صحيفة ١٢٩ ، ورقة ١٢٨-١٢٩) .
- (٥) قوله ، فصل ، يقابله " باب ما يشترط لوجوب القود " في المحرر ، أنظر (١٢٥/٢) ، وهو زد (٦٤) .
- (٦) القود : بفتح المثناة والواو ، القصاص .

فصل (١)

زد
٦٥

القود
فيما دون
النفس

وشروط القود فيما دون النفس : العمد المحض ، والمساواة في الاسم والموضع ، ومراعاة الصحة والكمال ، وإمكان الاستيفاء بلا حيف (٢) . فأما المعيب فيؤخذ ، ويمثله وبالصحيح مع الأمن وله الأرض . ودعو الجاني (٣) نقص العوض لغو . فيوضح من الجاني بقدر ما يوضح مع كبر العضو وصغره في الجهة ، ويأخذ أرش الزائد . وفي بعض الأذن ، والمارن (٤) ، ولشفه ، والذكر ، مثله إلا اللسان . ويبرد من السن مع الأمن . وإن شجه مأمومة (٥) أو منقلة أو هاشمة أو ضحه ، وله أرش الزائد . فإن أوضحه فذهب بصره أو سمعه (٦) أو شمه أو ضح . فإن ذهب بذلك ، وإلا فبدواء ، فإن خيف تلف العضو فالدية كمتلف جنابة لا قود فيها . ولا قود ولا دية فيما يرجى عوده أو عود نفعه . فإن مات فيها فدية السن والظفر . والقود أو الدية فيما سواهما ، وحيث شرع وإن عاد ناقصا فحكومة . وللجاني ما غرم أو أرش مقتصه ، فإن عاد رد ما أخذ وللجاني إزالته . ودعوى الجاني عود ذاهب الميت لغو . وإن جهلت أفعال الشركاء أقيدوا ، وفي تالف سرماية الجنابة القود [أو الدية (٧)] ، وفي الشلل الأرض . وسرماية (٨) القود هدر ، إلا قهرا مع خوف ، أو برد ، أو حر ، أو بألة كالة (٩) ، فيضمن بقية الدية . ولا قصاص ولا دية قبل برؤ سرماية الجنابة . والاقتصاص قبل الاندمال (١٠) هدر .

- (١) قوله : فصل ، يقابله في المحرر : " باب القود فيما دون النفس " (١٢٦/٢) وهو زد (٦٥) .
- (٢) أنظر الغاية (٢٦٣/٣) ، وانظر الشرح الكبير (٢٣٢/٢٥) ، والإقناع (١٩٣/٤) .
- (٣) قوله : ودعو الجاني .. الخ ، هكذا في الأصل ، وفي المحرر : وان دعى الجاني نقص العضو (١٢٧/٢) .
- (٣) قوله : المارن ، أي مارن الأنف وهو مالان من طرفه ، المطلع (ص ٣٦٢) ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٩٦) .
- (٤) قوله : مأمومة أو منقلة أو هاشمة ، المأمومة الجرح في الرأس إذا وصلت أم الدماغ أو جلدة الدماغ ، المنقلة هي التي توضح العظم وتحشم العظم وتنقله ، والهاشمة التي تحشم العظم تصيبه وتكسره وتبرزه ، أنظر المطلع (٣٦٧) ، نيل المآرب (٣٤٣/٢) .
- (٥) قوله : " أو سمعه أو بصره " ، ليست في الصلب بل في هامش المخطوط ، أنظر (صفحة ١٣٠ ، ورقة ١٣٠/١٣١) .
- (٦) ما بين المعقوفتين غير مقروء في الأصل ، ومفهوم العبارة في المحرر كما أثبتناه (١٣٠/٢) .
- (٧) قوله : وسرماية ، تجاوز العطب عما هو مقرر في الحد إلى غيره ، كمن اقتص فيه بقطع أصبعه فالتهب وسرى إلى جميع البدن فمات الإنسان منه ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٢٤٣) ، والمطلع (ص ٣١٥) .
- (٨) وقوله : بآله كالة ، أي غير حادة .
- (٩) قوله : الإندمال ، وهو إلتآم الجرح وشفافه .

باب إسْتِيفَاء الْقُود (١)

زد
٦٦

يجبر الولي فإن اختار الدية سقط القود ، ولا عكس . فإن كان صغيرا ، أو مجنونا ، حبس الجاني حتى يبلغ ، أو يعقل . ولولي المجنون مع الحاجة العفو على الدية . فإن اقتص قهرا سقط حقهما . ولا ينفرد أحد الأولياء به فينتظر البلوغ والعقل والقدوم . فإن مات المنتظر خلفه وارثه . فإن اقتص ممنوع فلشريكه حقه ، ويرجع ولي الجاني على المقتص بزياد حقه . فإن عفى بعض الشركاء ولو زوجا أو ذا رحم فلا قود ، وللباقين (٢) حقوقهم . فإن أقادوا عالمين بالعفو وسقوط القود أقيدوا وإلا فالدية . ولورثة المال بقدره من القود . فإن عدموا اقتص الإمام أو عفا عنه على الديه لا أقل . ولا تقاد حامل حتى تضع وتلبى (٣) . ومع عدم الظئر (٤) حتى تقطم . ويستحب مع وجودها تأخير الرجم لترضعه هي . فإن إدعته حبست حتى يتبين . ويضمن المقتص منها حاملا جنيها . ويستوفى بألة ماضية (٥) بحضرة الحاكم . فإن جهله الولي أمر بالتوكيل والأجرة على الجاني . فإن تشاحوا (٦) في الاستيفاء أقرع . وإن اقتص من نفسه بإذن الولي جاز . وإن قتل جماعة فرضى الأولياء بقتله قتل ، وإن طلب كل القصاص قتلته القارع ، والديات للباقيين . وإن اختار البعض الديات والبعض القود أجبيوا . والقتل ضرب العنق بالسيف ، وإن قتل بغيره . ويدخل قود الطرف قبل الإنذمال في قود النفس . وإن فعل به الولي كفعله فلا شيء ، وإن زاد فالدية . وإن قطع اليسرى بتراضيهما ، وله اليمنى ، أو قال : أخرجها فأخرج اليسرى عمدا أو غلطا ، أو ظن أنها تجزئ أجزاء . فإن كان مجنونا وعلم القاطع أنها اليسرى لا تجزئ أقيد ، وإن جهل فكالدية (٧) . وإن كان مجنونا والمقطوع

[١٠١]

(١) قوله : " باب استيفاء القود " ، في المحرر : " باب استيفاء القود والعفو عنه " (١٣٠/٢) وهو زد (٦٦) .

(٢) قوله : " وللباقين " ، في الأصل " وللبا " في الصلب ، و " قين " في الهامش ، أنظر (صحيفة ١٣١ ، ورقة ١٣٠-١٣١) من المخطوط .

(٣) تلي ، من اللبأ وهو أول اللبن .

(٤) قوله : الظئر ، بكسر الظاء المعجمة بعدها همزة ساكنة المرزعة غير ولدها ، المطلع (ص ٢٦٤) .

(٥) قوله : بألة ماضية ، أي قاطعة بعكس الكالة .

(٦) قوله : تشاحوا ، أي حرص كل منهم على أن لا يفوته " معجم لغة الفقهاء " (ص ١٣) .

(٧) قوله : فكالدية .. ، غير ظاهرة ، وفي الأصل كأنها : فأكذبة (ق ١٣٠-١٣١) ، وفي المحرر

كالدية (١٣٣/٢) .

عاقلاً فهدر . وإن اقتص الوكيل جاهلاً للعفو ضمن العافى . وإن قتل الجاني العافى قبل الإندمال فللولى القود أو الدية كاملة . وعفوه مطلقاً عن ذات قود بقسطه وديتها . وإن صولح بمال أو قال : عفوت عن قودها ، ضمننت سرايتها بقسطها من الدية . وعفوه المالى كوصيته . والموجب للقود من أصل التركة ، فلو لم يكن سوى الدم سقط مجاناً . وإيرأوه بغير لفظ العفو لمن يضمن مسقط إن مات ، واستيفاء قوده وقذفه له ولسيده بعد موته .

باب دية النفس (١)

من ألقى على انسان أفعى ، أو طلبه بسيف مجرد (٢) فهرب فتلّف بشئ ، أو حفر فى سابلة ، أو فناء بئر ، أو وضع حجراً ، أو صب ماء فتلف فخطأ ، ومع قصده فشبه عمد . ومن سقط فى بئر (٣) بعثره بحجر ضمن واضعه . وإن تعدى الحافر وحده ضمن . وإن غصب صبياً فهلك بغير مرض ضمنه كما لو قرّبه إلى هدف فأصابه سهم رامى . وإن تصادما فعليهما ، ويضمن السائر (٤) مع السعة كالمنحدر ولا ربح . وإن أركب غير الولي ضمن وخطأه على نفسه هدر . ويلزم خطأ رمية الأربعة أموالهم والثلاثة على عاقلتهم . وإن قتلّت ثالثهما فالثلاثان على عاقلتهما ، ودية أول ساقط على من بعده ، والثاني على الثالث ، والرابع والثالث على الرابع . ومع التجاذب فعلى الثانى والثالث نصفين ، والثانى على الأول ، والثالث على الثانى ، والرابع على الثالث . وموتهم بلا سبب منهم هدر . وإن ترك قادر إنقاذ معصوم ، أو منع غير مضطر طعامه مضطراً ، أو أدب غير والد أو سلطان ، أو قطع غير ولى سلعة (٥) ، أو أسقطت بتخويفه ، أو شربها دواء ، أو تسلم ساجح سفيهاً بلا إذن ولى ، أو به مع جهله السباحة ، أو أمره بنزول بئر ، أو صعود شجر لزم الضمان (٦) ، وتلف التفريع هدر .

[١٠٢]

(١) قوله : " باب دية النفس " ؛ فى المحرر " مايوجب الدية فى النفس " ، (١٣٥/٢) وهو زد (٦٧) .

(٢) قوله : بسيف مجرد أى مستل من غمده .

(٣) قوله : " بئر " ، فى الأصل " بير " .

(٤) قوله : " السائر " ، فى الأصل " السائر " .

(٥) قوله : سلعة ، غدة تظهر بين الجلد واللحم إذا غمزت باليد تحركت ، المطلع (ص ٢٥٦) .

(٦) قوله : " لزم الضمان " هذا جواب الجملة التى أولها " وإن ترك " وهو أسلوب الأدمى رحمه الله

فى عرض الراجح مع الإجمال .

باب دية الأعضاء (١)

زد
—
٦٨

فى ذهاب ما اتحد ، أو ازواج ، أو تربيع الدية حتى الشعور (٢) ، ما لم تعد . وفى ذهاب أحد الحواس ، أو الكلام ، أو الأكل ، أو الجماع ، أو المشى ، وفى الصعر (٣) ، والحدب ، وانطلاق البول والغائط ، وذهاب العقل ، الدية . وفى بعض ذلك بحسابه . لكن تقسم الدية فى الكلام على ثمانية وعشرين حرفا فإن جهل البعض فحكومة كذهاب لبنها . وإن قطع ربع اللسان فذهب نصف كلامه أو عكسه فنصف الدية . وإن قطع آخر بقيته فنصف الدية وحكومة فى الأولى وثلاثة أرباعها فى الثانية . وإن قطعه فذهب نطقه ، أو ذوقه ، أو كان أخرس فديته . فإن ذهب مع بقائه أو قطع أذنه أو أنفه فذهب سمعه ، أو شمه ، أو كسر صلبه فذهب منيه (٤) ، أو جماعه فديتان يدخل ديتها . فإن ادعى ذهاب بصر ، أو سمع ، أو شم ، أو ذوق امتحن . فإن بان كذبه سقطت وإلا حلف كما لو ادعى نقصا . ويرجع إليه فى قدر جنايتها عليه . ويدخل الأهداب فى الجفن ، لا الأسنان فى اللحيين . ويدخل فى بعض الأصابع محاذيها من الكف . وفى باقيه أرشه ، وفى أصبع (٥) كل يد ، أو رجل عشر الدية ، وفى الظفر خمس عشرها ، وفى الأنملة ثلث عشرها ، والابهام أنملتان . وإن قطع رابعة من امرأة قبل الاندمال فعشران . والسن ما لم تعد نصف عشرها ، وفى كسر ظاهر ، وحلمة الثدي ، وحشفة الذكر ، وفى الشلل (٦) ومنع إطباق الشفة ، وتسويد الأذن ، والأنف ، والسن ، والظفر ، دية العضو . وفى بعض الأذن ، والمارن ، واللسان ، والشفة ، والحلمه ، والحشفة ، والإلية بحسابه . وفى العضو الأشل ، والعين القائمة ، والأذن الصماء ، والمخرومة ، وفى قصبه الأنف ، والأخشم (٧) ، ولسان الأخرس ، والطفل إذا لم يحركه البكاء ، والسن السوداء ، واليد والأصبع الزائدتين ، والثدى (٨) بلا

[١٠٣]

- (١) قوله : " باب دية الأعضاء " ؛ فى المحرر " باب ديات الأعضاء ومنافعها " (١٣٨/٢) وهو زد (٦٨) .
- (٢) الشعور : قال فى المحرر : وهي شعر الرأس واللحية والحاجبين والأهداب والعينين (١٤١/٢) ، وقوله : ما اتحد ، أي مامنه واحد من الأعضاء .
- (٣) الصعر : ميل فى العنق وانقلاب فى الوجه إلى أحد الشقين ، مصباح (ص ٣٤) .
- (٤) قوله : منيه ، قال فى المحرر : ولو كسر صلبه فذهب مشيه ونكاحه ومنيه ديتان ، (١٤٠/٢) .
- (٥) قوله : " أصبع " ، ليست فى الصلب بل فى هامش المخطوط .
- (٦) قوله : " وفى الشلل " ، ليست فى الصلب بل فى هامش المخطوط ، (ورقة ١٣٢-١٣٣) .
- (٧) قوله : والأخشم ، هو الذى لا يجد ريح شئ ، وهو فى الأنف بمنزلة الصم فى الأذن ، المطلع (ص ٣٦٢) .
- (٨) قوله : والثدى ، ليست فى الصلب بل فى الهامش .

حلمه ، ونكر الخصى ، والعنين ، ومقطوع الحشفة حكومة . وإن قطع نو عينين عين أعور فالدية ، ومع العمدة نظيرتها ، ونصف الدية . وإن قطع الأعور نظيرتها فالدية ، ومع الخطأ فنصفها . وإن قلعهما فالدية أو قلعهما فقط (١) . وفى يد الأقطع نصف الدية كرجله .

باب الشجاج (٢)

وهى جرح الوجه والرأس وهى تسع (٣) : الخارصة وهى شاقة الجلد ، ثم البازلة ، وهى مسيلة الدم ، ثم الباضعة اللحم ، ثم المتلاحمة ، الآخذة فيه ، ثم السمحاق (٤) ، وهو الواصلة [للعظم] . وفى الخمس حكومة ، ثم الموضحة ، وهى مبرزة العظم ، وفيها خمسة أبعة ، وإن نزلت إلى الوجه . وموضحة غيرهما لا تقدير فيها ، ثم الهاشمة وهى هاشمته وفيها عشرة . فإن هشمته ولم توضح فحكومة ، ثم المنقلة وهى ناقلته مع إيضاحه ، وهاشمة وفيها خمسة عشر ، ثم المأمومة وهى الواصلة إلى جلدة الدماغ وفيها ثلث الدية . وإن ذهب حاجز الموضحتين ولو باطنا صار واحدة . وإن خرقة المجروح أو أجنبي فثلاث مواضع وإن قال المجروح : أنا خرقتة ، أو زيد ، لزم الجاني الموضحتان ، وزيدا الثالثة إن صدقه . وفى الجائفة ثلث الدية . وإن خرقة فجائفتان . وإن مد مع الموضحة إلى القفا فأرشها وحكومة له كالجائفة مع الورك . وإن خرقتها مندملة فجائفة كما لو وسعها . وإن وسع ظاهرها دون باطنها أو عكسه فحكومة كخرق خده إلى فمه وإيضاحه ثانيا قبل نبات الشعر . وفى كل عظم ترقوة (٥) ، وعضد ، وزند وضلع ، وفخذ ، وساق ، إذا أجبر

(١) قوله : إن قلعهما فالدية أو قلعهما فقط ، هكذا في الأصل ، وفي الهامش صحح الناسخ كلمة " قلعهما " .

(٢) قوله : " باب الشجاج " ؛ في المحرر " باب أروش الشجاج وكسر العظام " (١٤٢/٢) .

(٣) وفي المحرر : وهى عشر ، (١٤٤/٢) ، قال في المغنى : " قال القاضى لم يذكر أصحابنا . الدامغة لمساواتها

المأمومة في أرشها ، قال : ويحتمل أنهم تركوا ذكرها لكون صاحبها لا يسلم في الغالب (١٦٥/١٢) .

(٤) العبارة ، ليست في الصلب بل من هامش المخطوط ، وتجدر الإشارة أننا أضفنا آخرها كلمة

" للعظم " بين المعقوفتين حيث ظهر بعض منها في الهامش ، وعبارة المحرر : " ثم السمحاق وهى

التي ما بينهما وبين العظم قشرة رقيقة " (١٤٢/٢) ، وفي الأصل قال : " وهو الواصلة " ولم

يقول " وهى الواصلة " ، أنظر الأصل (صحيفة ١٣٣ ، ورقة ١٣٢-١٣٣) .

(٥) قوله : وترقوة وعضد وزند ؛ الترقوة العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق وزنها فعلوه بالفتح ،

والعضد ما بين المرفق والكتف ، والزند ما انحسر عنه اللحم من الساعد وهو موصل طرف الذراع

بالكف ، المطلع (ص ٣٦٧-٣٦٨) و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣١٥) .

مستقيماً بغير ، وفيما سوى ذلك حكومة . والحكومة (١) أن يَقُومَ كأنه عبد لا جنائية ، ثم وهى به وقد برئت ، فما نقصت قيمته فله نسبته من دينه إلا أن يكون فيها تقدير فلا يخالفه . فإن لم ينقصه مندملاً قُومَ حالها فإن حسنته فهدر (٢) . وفى حدث البول بتفريع ثلث الدية .

باب مقادير الديات

دية الحر المسلم ألف متقال ذهب ، أو أثنتى عشر ألف درهم ، أو مائتا بقرة ، أو ألفا شاة ، أو مائة (٣) بغير . فيؤخذ فى عمدته وشبهه أرباعاً من جذعات (٤) ، وحقاق ، وثلاث لبون ، ومخاض أخماساً ثمانون منها بالسوية ، وعشرون بنو مخاض ، وينصف البقر من مسنة وتبيع ، والشاة من جذع وثنى . وتعتبر السلامة من العيوب دون القيمة . وتغلظ بثلاثها فى الحرم والإحرام (٥) ، والأشهر الحرم ، ولا تتداخل . ودية الأنثى نصف دية الذكر . وتساوى جراحها جراحه إلى الثلث . فإذا زاد فعلى النصف ، ودية الخنثى نصف دينها ، وكذا جراحه ، ودية الكتابى نصف دية المسلم وكذا جراحه . والمجوسى والوثنى ثمانى مائة (٦) درهم ، ونساؤهم (٧) على النصف . ولا دية لمن لا دين له . وإن قتل مسلم كافراً عمداً أضغقت . ودية الرقيق قيمته ، وفى جراحه ما نقصته ، إلا أن تكون مقررة فى الحر فينسب إلى قيمته . وفى يده نصف قيمته ، وفى موضحته نصف عشرها وفى سمعه وبصره قيمته مع رقه لسيده . فإن جرحاه ولم يوحياه (٨) ثم سرياً لزم كلا ما نقصته ويتساويان فى بقية النقص ، والاعتبار بحالة الاستقرار . فلو رماه أو جرحه فلم يصبه ولم يمت حتى أسلم فدية مسلم . وإن لم يصبه حتى عتق فدية حر لورثته . وإن جرحه فعتق ثم مات فدية حر لسيده . فإن جاوزت أرش الجنائية

[١٠٤]

(١) قوله : والحكومة ، يظهر هنا تعريف واضح بين لها لاتجده فى كثير من المؤلفات ، وقد استفاد

صاحب المنور فى ذلك من المجد فى " محرره " رحمهما الله تعالى ، أنظر المحرر (١٤٤/٢) .

(٢) قوله : فإن حسنته فهدر ، قال فى المحرر : كإزالة لحية امرأة أو سن زائدة (١٤٤/٢) .

(٣) فى الأصل ما يـ .

(٤) قوله : جذعات وحقاق ولبون ومخاض ، أنظر باب زكاة الانعام " كتاب الزكاة " .

(٥) قوله : وتغلظ بثلاثها فى الحرم والاحرام ، قال فى نظم المفردات (ص ٢٨٩) :

تغلظ الديات فى الإحرام كحرم الأشهر الحرام

(٦) قوله : ثمانى مائة ، هكذا فى الأصل .

(٧) قوله : ونساؤهم ، فى الأصل : ونساءهم (ق ١٣٤-١٣٥) .

(٨) قوله : ولم يوحياه ، الجرح الموحى المسرع للموت ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٦٨) .

فالزائد للورثة . وإن وجبت قودا فاقتصوا فلا شيء للسيد . وإن عفوا على مال فله ما ذكر .

فصل (١)

مقادير
الديات

ودية سقط دون نصف سنة غرة (٢) تساوى عشر دية أمة إلا أن يكون دينه أو دين أبيه أعلا فيحكم به . ولا يقبل غرة ذنثى ، ولا معيبة ولا لدون سبع سنين . وإن سقط لنصف سنة ثم مات فدية حياة . ويحلف الجاني في عدمها . وإن عتق ثم مات ضمن كحر ، ويفدى عبده الجاني بالأقل من قيمته أو أرشها أو يبيعه فيها . فإن أعتقه بعد علمه (٣) بها فالأرش . ويملك بالعفو عما عين ما فيه القود . فإن جرح حرا لأمال له (٤) وقيمته نصف الدية فعفى صح في ثلثه . وإن جرح اثنين فعفى أحدهما فحق الآخر في جميعه .

باب العاقلة (٥)

وهم كل عصابة ذكر حر مكلف موسر . ويتعاقل الكفار (٦) مع اختلاف مللهم . فإن عدم أو عدم خلفه بيت المال ، فإن عدم سقطت . وجناية المرتد في ماله كمختلف دينه

(١) قوله : فصل ، في المحرر " باب مقادير الديات " (١٤٤/٢) .

(٢) قوله : غرة ؛ دية الجنين إذا سقط ميتا وقدرها عبد أو أمة أو عشر قيمة أمة اعتبارا بحال الجنانية لانهما

كانت في حال كونه عبدا ، الشرح الكبير (٤٢٨/٢٥) ، والمطلع (ص ٣٦٤) ، والتنقيح (ص ٣٦٦) .

(٣) قوله : " بعد علمه بها " ، في الأصل " بعد عمله بها " والصواب ما أثبتناه كما يقتضيه السياق .

(٤) قوله : " فإن جرح حرا لأمال له " ، في الصلب : " فإن جرح حرا مال له " وأضيفت " لا "

من الهامش من الناسخ أو المراجع .

(٥) قوله : " باب العاقلة " ؛ في المحرر : " باب العاقلة وماتحمله " (١٤٨/٢) ، والعاقلة من غرم

ثلث الدية فأكثر بسبب جنابة غيره ، قاله في التنقيح (ص ٣٦٦) ، وفي المفردات :

والجاني لا يحمل مع عاقلته شيئا ولو ضاقت على جنابته

قال البهوتي شارح المفردات في منح الشفا الشافيات : أي لا يحمل القاتل مع عاقلته شيئا من دية شبه العمد والخطأ بل تكون على عاقلته وحدها ، وهذا قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة هو كواحد . منهم (ص ٢٩٨) ، قال : ولنا ما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بدية المرأة على عاقلتها ، متفق عليه .

(٦) قوله : ويتعاقل الكفار مع اختلاف مللهم .. الخ ، خلافا لما في التنقيح : بقوله : ويتعاقل أهل ذمته

إذا اتحدت مللهم وإلا فلا (ص ٣٦٦) ، والإقناع بقوله : ولانعاقل بين ذمي وحربي بل بين ذمين

إن اتحدت ملتهما فلا يعقل يهودي ولا نصراني عن الآخر (٢٣٤/٤) ، ووافقه في الغاية (٢٩٠/٣) ، =

حالتى رميه وإصابته . وإن اختلف دين الجارح حالتي الجرح والزهوق حملت العاقلة .
 وإن رمى أو جرح ابن معتقه فلم يصبه أو لم يسر حتى انجر (١) ولاؤه فكاختلاف الدين .
 وخطأ الإمام والحاكم (٢) فى بيت المال . ولا تحمل عبدا ، وعمدا ، واعترافا ، وصلحا ،
 ودون ثلث ، لكن يعقل غرة لجنين مع دية أمه سبقها زهوقا أو سبقته . وشبه العمد
 كالخطأ تأجيلا (٣) . ويحمل كل طاقته ، ويبدأ بالأقرب فالأقرب ، فإن تساوا وزعت .
 وتحمل الثلث رأس الحول فإذا زاد فالزيادة فى الثاني . وإن جاوز الدية لم تزد على
 الثلث رأس كل إلا أن تبلغ الزيادة دية فيلزمهم كل حول ثلثهما . وابتدأؤه فى النفس
 حال الزهوق (٤) ، وفى غيرها حال الإندمال . ويسقط قسطه بموته وفقره قبل الحول .

= وفى الشرح الكبير قال : يتعاقلون قياسا على المسلمين وهو إحدى الروايتين (٦١/٢٦) ، وقال فى
 الإنصاف : على روايتين إحداهما يتعاقلون وهو المذهب ، ونقل أقوالا منها قوله : " وحزم به فى
 المنور ومنتخب الأدمي " وهما لصاحب هذا الكتاب (٦١/٢٦) .

(١) قوله : حتى انجر ولاؤه ، قال فى المقنع : لو حتى ابن المعتقة ثم انجر ولاؤه ثم سرت جنايته فأرشد
 الجناية فى ماله لتعذر حمل العاقلة (٦٨/٢٦) ، وفى الشرح الكبير قال نحوه (٦٨/٢٦) ، وفى
 الانصاف قال : وهو المذهب وعليه جماهير الأصحاب (٦٨/٢٦) ، وقال فى الإقناع : لو حتى ابن
 المعتقة من عبد فعقله على موالى أمه ، فإن عتق أبوه وانجر ولاؤه ثم سرت جنايته ، أو رمى بسهم
 فلم يقع السهم حتى عتق أبوه فأرشد فى ماله (٢٣٥/٤) ، والغاية (٢٩٠/٣) .

(٢) قوله : وخطأ الإمام والحاكم فى بيت المال ، قال فى الإقناع : وخطأ الامام والحاكم فى
 أحكامهما فى بيت المال كخطأ وكيل - أى على موكله فكذا خطأ الامام على بيت المال -
 فعلى هذا للإمام عزل نفسه (٢٣٤/٤) ، وقال نحوه فى المقنع (٦٠/٢٦) ، وقال فى الشرح
 الكبير : لأن خطأه يكثر فى أحكامه فإيجاب ما يجب به على عاقله يحجب به ، ولأن الامام
 والحاكم نائب عن الله تعالى فى أحكامه فكان أرشد جنايته فى مال الله سبحانه ، والقول الثانى
 على عاقلته كما فى قصة عمر رضى الله عنه عندما بعث إلى امرأة مغيبة فأسقطت ولدا ،
 فاستشار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحكم على رضى الله عنه بأن ديته عليه
 لأنه أفرعها (٦٠/٢٦) .

(٣) قوله : " تأجيلا " فى هامش المخطوط (ورقة ١٣٤-١٣٥) .

(٤) قوله : وابتدأؤه فى النفس حال الزهوق ، وفى غيرها حال الاندمال ، وافقه فى الشرح الكبير (٩٣/٢٦) ، وقال فى الإنصاف : وهو المذهب وعليه أكثر الأصحاب (٩٣/٢٦) .

باب القسامة (١)

تشرع فى دعوى قتل معصوم عمداً أو خطأ مع لوث (٢) . وقول المجروح : قتلنى فلان هدر . ويقدر فيها اختلاف الورثة فى عين القاتل وصفة القتل وفقد أثره ، ولا قسامة على مجهول ولا فوق واحد . ويختص بها ذكور ورثة الدم فيحلفون خمسين (٣) يميناً تقسم كأرثهم . فإن حصل كسر كمل كزوج وابن فيحلف الزوج ثلاث عشرة ، والابن ثمانياً وثلاثين . فإن كان معهما بنت تحملاً ربعتها أثلاثاً . فإن كان مع الولي إناث حلفا الخمسين ، وإن زاد الأولياء على الخمسين لغا الزائد . فإن نكلوا أو كن إناثاً حلفها المدعى (٤) عليه وبرئ . فإن نكل أو لم يرض الولي بيمينه فدى من بيت المال . فإن كان أحد الوارثين سفيهاً

- (١) قوله : " باب القسامة " ؛ قال فى الغاية : وهى أيمان مكررة فى دعوى قتل معصوم فلا تكون فى طرف وجرح وشروط صحتها عشرة : ١- تكليف قاتل ٢- إمكان قتل منه ٣- طلب جميع الورثة ٤- واتفاقهم على الدعوى ٥- وعلى القتل ٦- وعلى عين القاتل ٧- وصف القاتل فى الدعوى ٨- اللوث وهو العداوة الظاهرة ٩- كون فى الورثة ذكور مكلفون ١٠- كون الدعوى على واحد لا أكثر معين (٣/٢٩٤) ، وفى المقنع : لا تثبت إلا بشروط أربعة هي : دعوى القتل ، اللوث ، اتفاق الأولياء فى الدعوى ، أن يكون المدعين رجال عقلاء (٢٦/١١٠-١٣٩) ، وانظر الشرح الكبير ، والانصاف (٢٦/١١٠-١٣٩) ، وزاد فى الإنصاف عن أربع .
- (٢) اللوث وهو العداوة الظاهرة ، مثل ماكان بين الأنصار وأهل خيبر ، وكالقبائل التى يطلب بعضها بعضاً بالتأثر ، وعنه مايدل على أن اللوث كل ما يغلب على الظن صحة الدعوى كتفرق جماعة عن قتيل ، ووجسود قتيل عند من بيده سيف بدم وشهادة عدل واحد ، المحرر ١هـ (٢/١٥٠) ، ووافقه فى المقنع (٢٦/١١٨) . ، والشرح الكبير (٢٦/١١٨) ، والإنصاف : وقال : فى ظاهر المذهب ، وهو المذهب (٢٦/١١٨) ، وقال فى المفردات :

وعندنا فاللوث فى القسامة فى نصه مجرد العداوة

- قال السهوتى شارح المفردات : القسامة أيمان مكررة فى دعوى قتل معصوم بينه وبين المدعى عليه القتل لوث وهو العداوة الظاهرة فقط وجد معها أثر قتل أولاً نحو ما بين الأنصار وأهل خيبر (ص ٢٩٧) .
- (٣) قوله : فيحلفون خمسين يميناً ، قاله فى المقنع (٢٦/١٤٨) ، والشرح الكبير (٢٦/١٤٩) ، وقال فى الانصاف : هذا المذهب وعليه أكثر الأصحاب ، وقال وجزم به فى المحرر و" المنور " (٢٦/١٤٩-١٥١) ، وانظر الغاية (٣/٢٩٥) ، والفروع (٦/٤٧-٤٨) .
- (٤) قوله : حلفها المدعى عليه ، قال فى الشرح الكبير والمقنع : حلف المدعى عليه خمسين يميناً وبرئ (٢٦/١٦٠) ، وقال فى الانصاف : هذا المذهب (٢٦/١٦٠) ، والغاية (٣/٢٩٥) ، وقال : كوالله ماقتله .

أو غائباً حلف الخمسين وله نصف الدية . ومتى زال مانع صاحبه حلف النصف وأخذ النصف . ويحلف المدعى عليه من غير لوث (١) ويبرأ .

فصل (٢)

من أتلّف نفساً مطلقاً مضمونة (٣) أو غير مضمونة فعليه الكفارة ، ولا يجب لخطأ الإمام . وإن قتل جماعة فلكل كفارة ، أو قتلوا واحداً فعلى كل كفارة .

كفارة
القتل
الخطأ

باب الحدود (٤)

من وطئ ، أو وطئ من مسلم ، أو كافر في قبل ، بنكاح صحيح ، وهو حر مكلف ، فهو محصن . فإذا زنا رجم حتى يموت (٥) . فإن فقد شرط فلا إحصان ، فيجاء مائة جلدة ، ويغربب عاماً إلى مسافة قصر . والمرأة إلى دونها . وحد الرقيق خمسون ولا يغربب . وإن تبعضت حرته فيقسطها جلداً وتغريباً ، واللائط كالزاني . والزاني من غيب الحشفة أو قدرها في قبل أو دبر بلا شبهة . وإن وطئ أمته المزوجة ، أو المؤبدة التحريم ، أو في نكاح الفضولي قبل الإجازة ، أو في شراء فاسد قبل القبض ، أو في نكاح مجمع على تحريمه عالماً أو مستأجر له لزناً ، أو بمن له قبلها قوداً ، أو لصغيره ، أو أمكنت من نفسها مجنوناً ، أو حربياً ، أو مميزاً ، أو محرماً تزوجت به عالمة (٦) بحاله دونه ، فالحد كالملاط

(١) قوله : ويحلف المدعى عليه من غير لوث ويبرأ ، أي يمينا واحدة ، الإقناع (٤/٢٤٠) ، والمنع (١٢٧/٢٦) ، والشرح الكبير (١٢٧/٢٦) .

(٢) قوله : فصل ، في المحرر جعله في باب هو " باب كفارة القتل " (١٥٢/٢) .

(٣) قوله : مضمونة أو غير مضمونة ، قال في المحرر : أي سواء كان القاتل أو المقتول كافراً أو رقيقاً أو كان القاتل صبيّاً أو مجنوناً ، أو المقتول غير مضمون كمن قتل عبده أو نفسه أو غيره بإذنه (١٥٢/٢) .

(٤) قوله : " باب الحدود " ؛ في المحرر " كتاب الحدود : باب حد الزنا " (١٥٢/٢) .

(٥) قوله : حتى يموت ، قال في نظم المفردات (ص ٣٠٠) :

من جمع الإحصان والزنا معا فالجلد والرحم له يجتمعان

وقوله : حتى يموت ، كلمة " حتى " موجودة في الهامش وليست في الصلب (ورقة ١٣٤-١٣٥) .

(٦) قوله : " عالمة بحاله " وهو الصواب وفقاً للمحرر ، وفي الأصل " عالماً بحاله " وهو خطأ كما يقتضيه السياق (١٥٤/٢) .

به . فإن وطئ في نكاح بلا ولي ، أو البائع مدة الخيار ، أو ميتة ، أو بهيمة عزز . ومن وطئ أمة زوجته وقد أحلتها له عزز بمائة جلدة من غير تغريب ولحق ولد . ويحرم استمناء آمن العنت (١) . ولثبوت الزنا شرطان : إقرار أربع مرات مصرحا بحقيقته ، فلو شهد أربعة على إقراره به فصدقهم مرة لم يُحدّد ولا هم . الثاني : شهادة أربعة في مجلس واحد بزنا موصوف . فإن شهدوا في مجلسين أو كان فيهم من لا تقبل [شهادته (٢)] ، أو اختلفوا مكانا ولبسا فقفّفه ، وإن كان أحدهم زوجا لآخر وحدّ الثلاثة . وإن مات أحدهم قبل الوصف ، أو على بكر فثبتت عذرتها فلا حد . وإن قال اثنان : مطاوعة ، واثنان : مكرهة ، حد الأولان لقفّفها ، والأربعة لقفّفه . وإن شهد أربعة فرجع أحدهم قبل حده ، حد الثلاثة ، وإن رجع بعده فلا كما لو رجعوا فشهد عليهم أربعة أنهم هم الزناة . أو حملت ولا زوج ولا سيد . أو زنا مزوج وانكر وطء زوجته فلا .

باب قطع السارق (٣)

من سرق (٤) ربع متقال ذهب ، أو ثلاثة دراهم شرعية ، أو قيمة أحدهما من سائر الأموال المحترمة ولو من نمي ، أو مستأمن ، أو من دار أجرها ، أو أعارها ، أو عينا كان قطع فيها ، أو ادعاها ولا شبهة له فيه ، وأخرجه عن حرز مثله ولو على ماء ، أو دابة ، أو متفرقا ، أو صبي ، أو مجنون بأمره ، أو ملكه عقيب إخراجه ، أو كان لجماعة ، أو شارك فيه من لا يقطع ، أو جحد

(١) قوله : ويحرم استمناء آمن العنت ، قال في منتهى الإرادات : لغير حاجة حرم وعزر ، وإن فعله خوف الزنا فلا شيء عليه (٤٧٩/٢) ، والغاية (٣١٨/٣) ، والشرح الكبير (٤٦٥/٢٦) ، وقال في الانصاف : وهو المذهب (٤٦٥/٢٦) .

(٢) ما بين المعقوفتين مطموس في الأصل ، وما أثبتناه من مفهوم عبارة المحرر في قوله " أو كانوا فسقة " (١٥٤/٢) .

(٣) قوله : " باب قطع السارق " ؛ في المحرر " باب القطع في السرقة " (١٥٦/٢) .

(٤) قوله : من سرق ، قال في الغاية : وشروط القطع في السرقة ثمانية : ١- السرقة ٢- كون السارق مختارا مكلفا عالما ٣- كون مسروق مالا محترما ٤- كونه نصابا وهو ثلاثة دراهم خالصة أو ربع دينار ٥- إخراجه من حرز ٦- انتفاء الشبهة ٧- ثبوتها بشهادة عدلين ٨- مطالبة مسروق منه بماله أو وكيله أو وليه (٣٢٥/٣) وفي " المقنع " و " الشرح الكبير " سبعة شروط (٤٦٨/٢٦) ، وقوله : ثلاث دراهم .. خالفه في الإقناع بقوله : ثمانية دراهم أو ربع دينار (٢٧٥/٤) ، وفي الكافي تسعة شروط (١٧٣/٤) .

عارية^(١)، أو طر^(٢)، أو سرق عبدا صغيرا، أو مجنونا، أو نائما، أو حرا صغيراً قطع . وإن أخرجته إلى ساحة الدار ولم يفتح بابا، أو سرق مصحفاً، أو ماله فيه شبهه، أو آلة لهو، أو خمرأً، أو إناء فيه خمر، أو صليبا، أو صنما من ذهب نصابيا من جنسين، أو مكرها، أو مال غاصب ماله مع ماله، أو قدر حقه من مال جاحده، أو مغصوبا، أو مسروقا لأجنبي، أو اختلس، أو غصب، أو خان في ودیعة، أو عارية، فلا قطع . ويقطع الجماعة^(٣) في النصاب وإن أخرج كل جزءا . وإن هتكا وأخرج أحدهما، أو قرّبه فأخرجه الآخر، أو هتك أحدهما وأخرج الآخر متواطئين قطعا . وإن رماه خارج الحرز فأخذه الآخر، أو تركه، أو أعاده هو، أو المخرج قطع الداخل . وحرز المال مالعادة حفظه فيه . ويختلف باختلاف المال، والبلد، وعدل الحاكم وجوره، وقوته وضعفه^(٤) . فحرز الأثمان والقماش الدور، والبقول والبقلاء الشرائع مع الحارس، والخشب الحظاير، والمولشى الراعى، وحمولة الابل تقطيرها وسائقها، وثياب الحجام وأعدال السوق الحافظ، والكفن القبر، والباب نصبه، وتأزيرة المسجد السياج شمرها، وستارة الكعبة خياطتها^(٥) عليها، ورداء النائم بدنه عليه . وإن قطعت يسراه بدل يمينه أجزأت وعليه ديته، ومع العمدة، أو عدم الإنز القود . وتقطع الشلاء مع الأمن . ويجتمع القطع ورد المسروق أو قيمته مع تلفه . ومن سرق من غير حرز أضعفت عليه القيمة .

[١٠٧]

- (١) قوله : " أو جحد عارية " ليست في الصواب بل من هامش المخطوط وفي الصواب " أو جحد ودیعة " وقد وضع المصحح أو المصنف علامة على كلمة ودیعة توحى إلى تصحيحها لى " عارية " وفي المحر كذلك في قوله : إلا حاجة العارية ففي قطعه روايتان - أشهرها يقطع (١٥٦/٢) ، وفي المفردات (ص ٣٠٧) :
- وعندنا فجاحد العارية يقطع كالسارق بالسوية
- (٢) قوله : أو طر ، قال في المحر : وهو الذى يقطع الجيب أو غيره ويأخذ منه (١٥٦/٢) ، وقال في الشرح الكبير فيه روايتان يقطع لأنه سرق من حرز ، والثانية لا يقطع كالمختلس (٤٧٣/٢٦) ، وقال في الانصاف : هذا المذهب (٤٧٢/٢٦) أي القطع ، ووافقه في الإقناع (٢٧٤/٤) .
- (٣) قوله : ويقطع الجماعة ، قال في نظم المفردات (ص ٣٠٧) :
- والقوم في النصاب حيث اجتمعوا وسرقوه حدهم أن يقطعوا
إن جمعوا في الأخذ أو تفرقوا أصحابنا في ذلك لم يفرقوا
- (٤) قوله : ويختلف باختلاف المال .. إلى قوله : وقوته وضعفه ، أنظر الغاية (٣٢٢/٣) ، والمذهب الأحمد (ص ١٨٨) .
- (٥) قوله : خياطتها في الأصل " خياطها " ، والتصحيح من هامش المخطوط ، أنظر (صحيفة ١٣٦ ، ورقة ١٣٦-١٣٧) .

باب قطع الطريق (١)

زد
٧٣

غاصب المال في الصحراء (٢) محاربة . فمن قتل مكاتبا قتل ، ويتحتم في النفس دون الطرف . وإن قتل وأخذ المال قتل وصلب حتى يشتهر ، والردء كالمباشر (٣) . وإن أخذ نصاب قطع قطعت يمينه ورجله اليسرى في مقام وحسما (٤) . وإن أخذ دون نصاب نفى ومُنع المقام ببلد . فإن تاب قبل القدرة عليه أخذ بحقوق المخلوق ما لم يعف ، فإن مات قبل قتله فالدية والطلب .

باب الصائل (٥)

زد
٧٤

دفع
الصائل

يجب دفعه عن نفسه وحرمته دون ماله بالأسهل فالأسهل (٦) . فإن آل إلى نفسه أهدرت . وسقوط ثثايه بانتزاع معضوضه ، وبقاء عينه لاطلاعه من خصائص بابه هدر ،

- (١) قوله : " باب قطع الطريق " ، في المحرر : باب حد قطاع الطريق (١٦٠/٢) ، وهو زد (٧٣) .
- (٢) قوله : في الصحراء ، أي لا في البنيان ، وقيل حكمهم في المصر والصحراء واحد ، المحرر (٢/١٦٠) ، المذهب الأحمدي (ص ١٨٩) ، وفي منتهى الإرادات : في صحراء أو بنيان أو بحر (٢/٤٩٠) وكذا في الإقناع (٤/٢٨٧) ، وجعل ذلك في باب حد المخربين ، وقال في المبدع : في الصحراء لأن المصر يلحق فيه الغوث غالبا (٩/١٤٦) .
- (٣) قوله : الردء كالمباشر ، هو المعاون الذي أعان المباشر على القتال ، صحاح (ص ٢٣١) ، والمطلع (ص ٣٧٦) ، ومنه قوله تعالى : " فأرسله معي ردءا يصدقني " (سورة القصص : آية ٣٤) ، منتهى الإرادات (٢/٤٩١) .
- (٤) قوله : وحسما ، قال في الإقناع : وحسنت في مقام واحد حتما مرتبا وجوبا (٤/٢٨٨) ، والغاية (٣/٣٢٨) ، والحسم هو أن تكوى اليد بالنار أو بالزيت الحار حتى ينقطع الدم وتسد العروق ، صحاح (ص ١٣٦) ، وفي المنتهى : بغمسها بزيت مغلي (٢/٤٨٨) .
- (٥) قوله : " باب الصائل " ، هذا اختصار من العلامة الأدمي ، وفي المحرر : " باب حكم الصيال وجناية البهيمه " (٢/١٦٢) وهو زد (٧٤) ، والصائل هو القاصد الوثوب عليه ، المطلع (ص ١٧٥) ، من سطا عاديا على غيره يريد نفسه أو عرضه أو ماله (ص ٢٦٩) .
- (٦) قوله : بالأسهل فالأسهل ، قال في الإقناع : فإن اندفع بالقول لم يكن له ضربه ، وإن لم يندفع بالقول فله ضربه بأسهل ما يظن أن يندفع به ، وبعضا لم يكن له ضربه بمجديد .. الخ (٤/٢٨٩) ، الكافي (٤/٢٤٥) ، والمنتهى (٢/٤٩٣) ، والغاية (٣/٣٣٠) . وفي المخطوط " بالأسهل " وزاد عليها " فالأسهل " من هامش المخطوط ، أنظر (صحيفة ١٣٨ ، ورقة ١٣٨-١٣٩) .

وعليه بينه القتل لصياله . وجناية الدابة ليلا (١) مع عدم حبسها ، ونهارا مع إرسالها بقرب ما تفسده عادة . وفيهما مع راكب أو سابق أو قائد بيدها أو فمها دون رجلها ، لانفحه (٢) ، مالم يكبحها مضمونة . وتضمن جناية كلبه العقور على داخل بإذنه .

باب حد المسكر والتعزير (٣)

إذا أدخل المسلم جوفه مختارا لغير غصه (٤) قليل خمر ولو مضافا عالما بتحريمها وأن كثيرها يسكر جلد ثمانين ، والقن نصفها إذا صحيا بإقرار مرتين ، أو بشهادة عدلين لا بريح (٥) . ومتى غلى العصير ، أو مرت عليه ثلاثة أيام مطلقا لبلياليهن حرم (٦) . وإن طبخ قبل تحريمه فذهب ثلثاه حل ولا بأس بالفقاع . وتحلية مالم يغسل ، أو يستكمل الثلاث كذا . ومن أتى محرما لا حد فيه ولا كفارة ، أو افتأت على الامام عزز . ولا يجلد فوق عشر إلا في وطء (٧) أمة زوجته .

(١) قوله : ليلا ، في الصلب بدونها والتصحيح من هامش المخطوط ، أنظر (صحيفة ١٣٧ ، ورقة ١٣٦-١٣٧) .

(٢) قوله : لانفحه ، في المحرر : ويضمن نفحها ليكبحها باللحام ونحوه ولو أنه لمصلحة (١٦٢/٢) .

(٣) قوله : " باب حد المسكر والتعزير " ، جعلها الأدمى رحمه الله في باب واحد ، وفي المحرر كل واحد في باب ، أنظر (١٦٢/٢-١٦٣) ، والتعزير هو التأديب ويجب في كل معصية لاحد فيها ولا كفارة ، الغاية (٣١٥/٣) .

(٤) قوله : لغير غصه ، قال في الإقناع : إلا لمكره أو مضطر لدفع لقمة غص بها وليس عنده ماسيفها ويقدم عليه بول ، ويقدم عليهما ماء نجس (٢٦٦/٤) ، والغاية (٣١٢/٣) ، والمتنهي (٢/٤٧٦) ، وفي المفردات (ص ٣١٢) :

وشرب خمر مطلقا محرم لا للدواء أو عطش ماسلموا

(٥) قوله : لا بريح ، قال في الإقناع : لكن يعزر حاضر شرهما (٢٦٧/٤) ، وقال في الكافي : ولا يحد بوجود رائحة منه لأنه يحتمل أنه تغمض بها أو ظننها لا تسكر (٢٣٣/٤) ، وفي الغاية : لا تقبل دعوى الجهل ممن نشأ بين المسلمين (٣١٣/٣) .

(٦) قوله : حرم ، قال في الغاية : " ويحرم وينجس عصير غلى أو أتى عليه ثلاثة أيام لبلياليهن ، وإن طبخ قبل تحريم حل إن ذهب ثلثاه ، لأقل خلافا للموفق وجمع " (٣١٣/٣) ، والمتنهي (٤٧٧/٢) .

(٧) في الأصل : وطئ .

باب إقامة الحد

هو للإمام (١) ، ويملكه السيد مطلقا على قن غير مزوجة جلدًا ، وقيمه بعلمه دون الإمام . ولا يقام بمسجد . ويحد قائما بسوط (٢) ، لا خلق ولا جديد ، ولا يربط ولا يجرّد ، ويفرق على بدنه ، ويتقى مقاتله . والمرأة مثله لكن جالسة ، وتشد ثيابها وتمسك يداها . وأشدّه زنا ، ثم قذف ، ثم سكر . ويضرب المريض والضعيف بأطراف الثياب وعثكول (٣) النخل . ويؤخر القطع خشية التلف . وتلف المحدود هدر . فإن زاد سوطا ضمنه بديته . ولا يحفر لرجم إلا لامرأة ببينة . ويستحب أن يبدأ الشاهد ، ومع الإقرار بالإمام . وإن حد بإقراره لزنا ، أو شرب ، أو بسرقة ، فرجع ولو في أثثائه ، أو هرب (٤) ترك . فإن تمّ ضمن الرّاجع دون الهارب . ويتداخل حد الجنس (٥) ، ويؤخر الثاني لبدء الأول . وإن اجتمع عليه قتلان ، أو قطعان قطع وقتل لهما . وإن أتى حدا ثم دخل الحرم (٦) لا يعامل حتى يخرج فيقاد . وإن جنى فيه أقيد فيه ، وإن أتاه غازيا لم يقد في أرض العدو .

[١٠٨]

(١) قوله : هو للإمام ، قال في المحرر : لا يجوز إقامة الحد إلا للإمام أو نائبه أو سيد الرقيق (٢/١٦٤) ، وفي الكافي : لا يجوز لأحد إقامة الحد إلا للإمام و نائبه لأنه حق الله تعالى ويفتقر إلى الاجتهاد ، ولا يؤمن في استيفائه الخيف فوجب تفويضه إلى نائب الله تعالى في خلقه ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقيم الحد في حياته ثم خلفاؤه من بعده (٤/٢٣٤) ، والحد شرعا عقوبة مقدرة لتمنع من الوقوع في مثله ، الإقناع (٤/٢٤٤) .

(٢) أنظر : الإقناع (٤/٢٤٥) ، والمنتهى (٢/٤٥٧) ، والغاية (٣/٢٩٧) ، والمعنى بسوط لاخلق ولا جديد غير جلد بين القضيب ودون العصا ، وانظر الكافي (٤/٢٤١) .

(٣) قوله : عثكول النخل ، بوزن عصفور وهو في النخل بمنزلة العنقود في الكرم ، المنطع (ص ٣٧٠) .

(٤) قوله : أو هرب ترك ، وفاقا للغاية (٣/٢٩٩) ، والمنتهى (٢/٤٥٩) ، والفروع (٦/٦٠) والإقناع (٤/٢٤٨) .

(٥) قوله : ويتداخل حد الجنس ، أي ما كان من جنس واحد في الحدود كما في المحرر (٢/١٦٥) ، والكافي (٤/٦١) .

(٦) قوله : ثم دخل الحرم لايعامل ؛ وهو المذهب من المفردات ، قال :

من وجب الحد عليه فلجا للحرم الشريف نعم المنتحي
ولم يقم عليه لمكن يخرج بترك بيع والشرأكى يخرج

قال البهوتي شارح المفردات : أي لم يستوف منه فيه وفاقا لأبي حنيفة ، وهو قول ابن عباس وعطاء واسحاق والشعبي ومجاهد ، خلافا لمالك والشافعي (ص ٣٠٤) ، ولا يباع ولا يشارى حتى يخرج فيقام عليه الحد .

باب قتال البغاة (١)

إذا خرج قوم لهم شوكة على إمام يتأويل سائع كشف شبههم ، فإن أبوا قاتلهم ، وعلى رعيته معونته . ويدفعهم بالأسهل فالأسهل ، ولا يتبع مدبرهم ، ولا يتم جريحهم ويدبس أسيرهم مدة الحرب ، ولو أخذ ماله ، وتآلف الحرب منا ومنهم هدر . ويدلف دافع خراجهم أو جزيته إليهم لازكاته ، وأحكامهم صحيحة . وينقض عهد معينهم إلا أن يتأول ، لكن يضمن (٢) ما أتلّف من نفس ومال ، وأمانهم لمعينهم الحربى باطل . ومن أظهر رأى خارج ولم يقاتل ترك ، فإن عرض بسب (٣) إمام عزّر . وإن تقاتلوا مذهبا (٤) تضامنوا .

باب المرتد

من جحد ربوبية الله تعالى ، أو صفة من صفاته (٥) ، أو كتبه ، أو رسله ، أو وجوب عبادة من الخمس ، أو أحل محرما ، أو حرم حلالا مجمعا عليهما ، أو تزندق ، أو إدعى ركوب المكنسة فى الهواء ، أو جلب الملائكة ، أو طاعة الجن له ، استتيب ثلاثة أيام وجوبا ، فإن أصر ضربت عنقه . ويصح إسلام المميز (٦) ، فإن ارتد ، أو سكران استتيب

-
- (١) قوله : " باب قتال البغاة " ، فى المحرر : " باب قتال أهل البغى " (١٦٦/٢) .
(٢) فى الأصل " يضم " وهو خطأ والصواب " يضمن " كما يقتضيه السياق ، ووفقا للمحرر (١٦٦/٢) .
(٣) قوله : فإن عرض بسب إمام عزّر ، قال فى المبدع : لأنهم ارتكبوا محرما لاحد فيه ولا كفارة وإن عرضوا بالسب فى تزييرهم وجهان (١٧١/٩) والإقناع (٢٩٦/٤) ، والمنتهى (٤٩٧/٢) .
(٤) قوله : وإن تقاتلوا مذهبا تضامنوا ، قال فى المحرر " وإذا اقتلت طائفتان لعصبية أو رياسة فهما ظالمتان وتضمن كل واحدة ما أتلّفت الأخرى (١٦٧/٢) ، قال فى المبدع ، قال الشيخ تقي الدين : وتضمن كل واحدة الأخرى لأنها أتلّفت مالا معصوما ونفسا معصومة (١٧٠/٩) ، والغاية (٢٣٤/٣) .
(٥) الإقناع (٢٩٧/٤) وقال : ولو مميزا طوعا ولو هازلا ، ولقوله صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " من بدل دينه فاقتلوه " رواه الجماعة إلا مسلما ، وقال الترمذي حسن صحيح ، ولقوله تعالى : " ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة " (سورة البقرة : آية ٢١٧) ، وانظر المبدع (٩/١٧١) ، وانظر الغاية (٣٣٥/٣-٣٤٠) .
(٦) قوله : ويصح إسلام المميز ؛ قال فى التنقيح : وردته (ص ٣٨٢) ، وكذا فى الغاية (٣٤٠/٣) ، والمنتهى (٥٠٠/٢) .

ثلاثا بعد البلوغ . والصحو والتوبة الاتيان بالشهادتين ، إلا من كفره بجحد ، فتوبته معهما إقراره بما جحد . ويوقف مال المرتد ، فإن قتل مرتدا فماله فيء . ومن قتله بدار الحرب ملك ما معه ويؤخذ بما جنى فأتلف وإن أسلم ، وإن ارتد جاز استرقاق من ولد لهما بعدها ، ولا يبطل إحسان رجم وقذف (١) . وإن أسلم أحد الأبوين أو مات بأرضنا حكم بإسلام أطفاله حتى المميز . وكذا إن سبى مفردا أو مع أحدهما أو ورث .

كتاب الجهاد (٢)

وهو فرض كفاية على كل مسلم مكلف حر ذكر مستطيع . ولا يترك فوق عام إلا لعذر . وهو أفضل قرية ، وفي البحر (٣) أفضل . والهجرة من دار الحرب مستحبة ، ومع العجز عن إظهار الدين واجبة مع القدرة ، ولا يشترط لها راحة ولا محرم . ويغزا مع كل بر وفاجر . ويقاثل كل قوم من يليهم ، ولا يقاثل من لم يبلغه الدعوة . ومن حضر الصف أو أستنفر ، أو حصره العدو لزمه . ولا يغزا نفلا إلا بإذن رب دينه ، ووالده الحر المسلم . ويحرم فرارهم من مثلهم إلا لتحرف أو تحيز . وإن ألقى في مركبهم نار فعلوا الأخط من المقام ونزول الماء . ولا يصحب الإمام مرجفا (٤) ، ومخذلا ، وأنثى ، إلا عجوزا لسقى الماء ، ومعالجة جرحى ، ولا مشركا إلا لضرورة . ويتحرى مصلحة الجيش ، ويمنعه الفساد ، ويشاور ذا الرأي ، ويعرف العرفاء ، ويعقد الرايات . ويجعل في كل صف كفوا وشعارا يتداعون به . ولا يميل مع ذى مذهبه ، ولا يحدث الجيش

[١٠٩]

(١) العبارة من قوله : وإن ارتد جاز استرقاق ... إلى قوله : وقذف ، ليست في الصلب بل في هامش المخطوط ، انظر (ورقة ١٣٨-١٣٩) .

(٢) قوله : " كتاب الجهاد " ، موضعه هنا خلافا للمتأخرين كصاحب المنتهى ، والتنقيح ، والإقناع ، والغاية ، حيث جعلوا الجهاد عقب الحج .

(٣) قوله : وفي البحر أفضل ، لأن خطره أعظم ، وروى أبوداود من حديث أم حرام مرفوعا " المائد في البحر - أي الذى يصيبه القى - له أجر شهيد والغرق له أجر شهيد " (١٥/٣) ، وانظر مطالب أولى النهى (٥٠٥/٢) ، ومنار السبيل (٢٨٥/١) .

(٤) قوله : مرجفا ومخذلا ، المرجف : كمن يقول : هلكت سرية المسلمين ولاهم مدد ولا طاقة بالكفاء ونحوه ، والمخذل : وهو المفند للناس عن الغزو ، ومزهدهم في القتال والخروج إليه كقائل : الحر أو البرد شديد أو المشقة شديدة أو لاتؤمن هزيمة الجيش ، " مطالب أولى النهى " (٥٣١/٢) ، و " التنقيح " (ص ١٥٨) ، والإقناع (١٥/٢) .

حدثاً إلا بإذنه إلا أن يفاجأهم عدو . وإن طلب كافرٌ برازاً استحب لذي الشجاعة إجابته (١) .
 وللکافر شرطه ، وللمسلم مع فراره نصره . ولا يقتل صبي ، وامرأة ، وعاجز ، وراهب (٢)
 ، إلا لرأيه أو قتاله ، ويرمى المتترس بهم لا بمسلم إلا ضرورة . ويقصد المقاتل ،
 ويقتل عامر العدو مالم يضربنا ، ولا يحرق نخل ، ولا يعقر دابة إلا لضرورة أكل .
 ويفعل الإمام الأصلح في أسير حر مقاتل من قتل ، ورق ، ومن وفاء . وإن أسلم الأسير
 رق . ومن قتله قبل مجيئه إلى الإمام مع القدرة أساء . وإن كان عبداً ضمنه . والصبي
 والمرأة والعاجز أرقاء في الحال . ويفادى الأسير بالمسبي الكافر (٣) ، ولا يباع على
 كافر (٤) . وإن نزل محصور على حكم حاكم فيه الشروط نفذ حكم الصالح . وللإمام
 المن ، فإن حكم بقتلهم وسبيهم فأسلموا عصموا دمايتهم دون أموالهم ، وإن أسلموا قبل
 الحكم عصموا دمايتهم ، ومالهم حديث كان ، وذراريهم ، حتى الجنين ، دون الزوجات .

كتاب الغنمة (٥)

وهي مال الكافر المأخوذ (٦) بالقتال . وتملك بالاستيلاء . فلو غلب عليه العدو فمن
 المشتري . ويبدأ في قسمها بدفع مال مسلم ومعاهد أخذه العدو بلا عوض . ويملك مالنا

(١) قوله : استحب لذي الشجاعة إجابته ، قال في نظم المفردات (ص ١٤١) :

بغير إذن تحرم المبارزة فالسلب المشهور ليست جائزة

قال البهوتي : أي تحرم المبارزة بغير إذن الأمير ورخص فيها مالك والشافعي ، قال البهوتي : ولنا
 أن الإمام أعلم بفرسانه وفرسان عدوه ، ومتى برز الإنسان إلى من لا يطيقه كان معرضاً نفسه
 لهلاك فتتكسر قلوب المسلمين فينبغي أن يفوض ذلك للأمير ، (ص ١٤١) ، وقال ابن المنذر :
 اجمعوا على أن للمرء أن يبارز ويدعوا للمبارزة بإذن الإمام ، الإجماع (ص ٢٦) .

(٢) أنظر الإقناع (١٠/٢) ، التنقيح ، وقال " ويحرم قتل صبي وانثى وخنثى ونحوهم لا رأى لهم إلا
 أن يقاتلوا أو يحرضوا عليه " (ص ١٥٧) .

(٣) قوله : " الكافر " ليست في الصلب والتصويب من هامش المخطوط ، (صحيفة ١٣٩ ، ورقة ١٣٨-١٣٩) .

(٤) قوله : ولا يباع على كافر ؛ حتى لا يكثر سوادهم ويزيد عدد محاربيهم ، منار السبيل (٢٨٩/١) .

(٥) قوله : " كتاب الغنمة " ؛ قال في المحرر : باب قسمة الغنمة وأحكامها (١٧٣/٢) .

(٦) وهو مال الكافر المأخوذ بالقتال ، قال في التنقيح : مأخذ من مال حرى فهو بقتال أو مألحق به

(ص ١٥٩) ، والاقناع (٢٢/٢) ، وقال : ومألحق به كهارب وهدية الأمير ونحوهما ، وفي مطالب

أولى النهي : مألحق به من فدية أسرى وهدية للأمير أو بعض قواده (٥٤٦/٢) ، وأنظر الغاية (٤٧٨/١) .

بالاستيلاء (١) سوى وقف وأم ولد وشارد وأبق . فإن غنمناهم أخذها ربها مطلقا مجانا . وكذا ما ملكوه ما لم يقسم فإن قسم فمن مشترية بما اشتراه . وإن وهبه (٢) العدو أخذه ربه مجانا ومع الثمن به ولا يملك المستأمن بغصب وعقد فاسد . ويلزم الأسير ما اشترى به ثم يقسم السلب للقاتل مع الشروط غير مخموس . والسلب ما كان عليه من ثوب وسلاح وحلى ودابة وآلتها . وإن قتلاه أو جرحه غير مبرح وتّممه الآخر أو أسره (٣) وقتله الامام فغنيمه ثم يقسم الأجر والجعل . ويصح مجهولا من مال العدو . فلو جعله إمراة لفتح حصن فماتت قبل فتحه فلا شيء . وإن تعذر دفعها أو فتح صلحا فقيمتها . فإن تعددت فمن بيت المال ثم يقسم الخمس خمسة أسهم : سهم للمصالح ، وسهم لبني هاشم وبني المطلب غنيهم وفقيرهم حيث كانوا للذكر كاثنين ، وسهم لليتامى والفقراء ، وسهم للمساكين وسهم لأبناء السبيل ، ثم ينفل . فإن جاوز به ثلث الغنيمة أو قال من أخذ شيئا فهو له يصح ، ثم للراجل سهم ولل فارس على عربي (٤) ثلاثة وعلى غيره سهمان ولا يسهم لغير الخيل ولا لفوق فرسين . ويرضخ (٥) لمميز ، وامرأة ، وعبد ، وكافر ، وله الفاضل فيه ، ولا يبلغ به السهم . فإن صار فارس راجلا فراجل ، وكذا عكسه . وإن بلغ ، أو عتق ، أو أسلم ،

[١١٠]

- (١) التنقيح (ص ١٥٩) ، والاقناع (٢٣/٢) ، والغاية ؛ وقال ، قال الشيخ : ملكا مقيدا لا يساوى أملاك المسلمين من كل وجه (٤٧٨/٣) .
- (٢) قوله : " وإن وهبه " ، في الأصل " وهبه " وزيادة " وإن " من هامش المخطوط (صحيفة ١٣٩ ، ورقة ١٣٨-١٣٩) .
- (٣) قوله : " أو أسره " ، في الأصل " أسره " ، والتصويب من هامش المخطوط (صحيفة ١٣٩ ، ورقة ١٣٨-١٣٩) ، وقوله : ثمه الآخر ، أي أجهز عليه .
- (٤) قوله : ولل فارس على عربي ثلاثة .. الخ ، قال في نظم المفردات :

لفرسين جوز الإسهاما

قال البهوتي : أي يسهم لفرسين مع رجل ولايزاد عليهما لو كان معه أكثر فيعطى خمسة اسهم سهما له وأربعة لفرسيه إذا كانتا عربيتين خلافا لأبي حنيفة ومالك والشافعي لا يسهم لأكثر من فرس واحدة (ص ١٤٣) ، والتنقيح وقال : والعربي ويسمى العتيق وغيره يسمى المهجين وهو ماأمه غير عربية والمفرق عكسه كما في المطلع (ص ١٦١) ، والغاية (٤٨١/١) ، وانظر المقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (٢٥٤/١٠-٢٦٢) ، وقال في الانصاف : وهو المذهب .

- (٥) قوله : ويرضخ : الرضخ العطية القليلة وهو دون السهم المقدر ، أنظر المطلع (ص ٢١٦) ، ومعجم لغة الفقهاء (ص ٢٢٣) ، وانظر المقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (٢٤٢/١٠) .

أو لحق مدد ، أو أسير قبل تقضى الحرب أسهم له ، وإن مات خلفه وارثه . والجيش وسراياه شرك . ولاحق لعاجز ، ومخذل ، وكافر ، وعبد بغير إذن سيده (١) وإمام . ومباح دار الحرب ذو القيمة ، وهديّة الكافر غنيمة (٢) . ولا يؤكل طعام (٣) أمر بحفظه إلا لضرورة ، أو إن ، ويرد فاضله في الغنيمة ، كما لو استعان بفرسها أو سلاحها أو ثوبها . ولا يركب أجير حفظها دابتها بلا شرط . ومن أعتق رقيقاً أو كان فيها من يعتق عليه عتق إن استوعبه حقه وإلا فكتق الشقص . وإن أسقط أحد الغانمين حقه رد على سائرهم . وإن أسقطه الكل ففي الغنيمة الداخل بلا إن . ويحرق رحل غال (٤) معه مكلف حر ، سوى سلاحه ، ومصحفه ، وحيوانه ، وسائر عورته .

فصل (٥)

ويقسم الإمام الأرض (٦) أو يوقفها على المسلمين . وإن صالحونا بخراجها (٧) صار

حكم
الأرضين
المغنومة

زد
٧٥

(١) قوله : ولاحق لعاجز .. إلى قوله : وإمام ، أنظر المقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (٢١٨/١٠) .

(٢) تقدم ذلك في ثاني حاشية في باب الغنيمة .

(٣) قوله : " ولا يؤكل طعام أمر بحفظه " ، في الأصل " ولا يؤكل طعام إلا لضرورة " ، والتصويب من هامش المخطوط (صحيفة ١٤٠) .

(٤) الغال : هسو من كتم ماغنم أو بعضه لا يحرم سهمه ، ويجب حرق رحله كله وقت غلوله لا ماحدث ، وليس بغال من سرق من الغنيمة ، أو ستر على غال ، قاله في الغاية (٤٨٤/١) ، والإقناع (٣١/٢) ، والتنقيح (ص ١٦١) .

(٥) قوله : " فصل " ، في المحرر : " باب حكم الأرضين المغنومة من الكفار " ، (١٧٨/٢) ، وقد اختصره رحمه الله كثيرا وهو في المحرر أطول ، وهو زد (٧٥) .

(٦) قوله : ويقسم الإمام الأرض ؛ وهي ثلاث : ١- أرض فتحت عنوة ٢- ماجلوا عنها خوفا منا ٣- المصالح عنها ، الغاية (٤٨٥/١) ، والمحرر (١٧٨-١٧٩) ، والإقناع (٣١/٢) ، والمقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (٣٠٥/١٠) .

(٧) قوله : بخراجها صار كالجزية ، وقوله فالخراج على المزارع .. الخ : كما في المقنع والشرح الكبير ، وقال : الخراج على المالك دون المستأجر لأنه يجب على رقبة الأرض فكان على مالكها والرواية الثانية على المستأجر كالعشر (٣٢١/١٠) .

كالجزية ، وقنّره إلى الامام . فالخراج على المزارع دون المساكن ، وهو كالدين .
وللمظلوم أن يرشى (١) لدفع ظلمه .

باب الأمان (٢)

يصح مع كل مسلم عاقل مختار حتى الأسير . فإن قال لحربي : قد أجرتك أو أمنتك
أو لابس عليك ونحوه ، فقد أمنت . ويصح من الإمام لجميع المشركين (٣) ، ومن الأمان
لمن بإذائه ، ومن أحد الرعية لقافلة . والقول قول منكروه . فإن أثبت المأمون عصم الكل .
وإن لحق بدار الحرب وماله عندنا فملكه عليه . وإن مات ولا وارث فماله فيء ولا جزية
عليه كالرسول (٤) ، ويخير الامام في الجاسوس . وإن ضل حربي الطريق ، أو شردت
دابته فهما لأخذهما غير مذموسين (٥) . وإن أطلق الكافر أسيرا بلا شرط ، أو بشرط رقه ،
فله أن يقتل ويسرق ويهرب . وإن شرط إقامته مدة (٦) ، أو بعث مال ، فإن عدم عاد لرقه
مع ذكوريته .

(١) قوله : وللمظلوم ان يرشى لدفع ظلمه ، قال في المحرر : ويجوز أن يرشى العامل لدفع الظلم لا
لترك الحق (٢/١٨٠) ، قال في الشرح الكبير : لأنه يتوصل بماله إلى كف اليد العادية عنه ولا يجوز
له ذلك ليدع له شيئا من خراج له لأنه رشوة لابطال الحق فحرمت على الآخذ والمعطى كرشوة
الحاكم ليحكم له بغير الحق (١٠/٣٢٣) ، قال في الإنصاف : تعليقا على قوله في المقنع : ويجوز
له أن يرشو العامل ويهدى له ليدفع عنه الظلم في خراج ، قال : فالرشوة ما يعطى بعد طلبه ،
والهدية الدفع له ابتداء (١٠/٣٢٣) .

(٢) قوله : باب الأمان ، قال في الغاية : هو ضد الخوف ويحرم به قتل ورق وأسر وأخذ
مال ولاجزية مدة أمان (١/٤٩١) ، والإقناع (٢/٣٦) ، والمقنع ، والشرح الكبير (١٠/٣٤١) .

(٣) قوله : لجميع المشركين ، أنظر المقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (١٠/٣٤٥) .

(٤) قوله : كالرسول ، قال في الإقناع : ويجوز عقد الأمان لرسول ومستأمن بغير جزية ، وإن كان
جاسوسا فكأسير (٢/٣٨) ، والتنقيح (ص ١٦٣) .

(٥) قوله : وإن ضل حربي .. الخ ، أنظر الإقناع (٢/٣٨) ، والغاية (١/٤٩٢) .

(٦) قوله : فإن شرط إقامته مدة ، قال الشيخ : ما ينبغي له أن يدخل معهم في التزام الإقامة أبدا لأن
المجرة واجبة عليه (٢/٣٩) ، وفي التنقيح : لزمه الوفاء (ص ١٦٤) .

باب الهدنة (١)

للامام عقدها مدة معلومة وإن طالت (٢) لمصلحة (٣) . فإن شرط نقضها متى شاء ، أو إدخالهم الحرم ، أو رد سلاح ، أو من أسلم من صبي ، أو امرأة دون صداقها ، فسد الشرط . وإن شرط رد مسلم جاءنا صح ، وله أمره بقتلهم ، وعلينا حمايتهم من مسلم . وإن أسروا حرم علينا شراؤهم . وإن خاف نقضهم العهد نبذه .

باب الجزية (٤)

لا تقبل إلا من كتابي ومن دان بدينه [ومن سواهم (٥)] فالإسلام أو السيف كمن إنتقل إلى
دون دينه ، أو نـمى إلى غير الإسلام . وتؤخذ آخر الحول من الغنى عرفا ثمانية وأربعين
درهما ، ومن المتوسط نصفها ومن الفقير العامل ربعها . وإن شرط عليهم ضيافة مسلم
معلومة عددا وطعاما ومدة لزمتم . ولا جزية على صبي (٦) وامرأة وراهب وعاجز وعبد
لمسلم . فمن صار أهلا أخذ آخر الحول بقدر ما أنرك . وتلفق إفاقة المجنون حولا ثم تؤخذ ،

[١١١]

(١) قوله : الهدنة ، وهي عقد امام أو نائبه على ترك القتال مدة معلومة لازمة ، وتسمى مهادة وموادعة ومعاهدة ومسألة ، التنقيح (ص ١٦٤) ، وفي الإقناع : نحوه وزاد : مدة معلومة بعوض وبغير عوض (٤٠/٢) ، والغاية (٤٩٤/١) .

(٢) قوله : وإن طالت : قال في المقنع : وعنه لا يجوز في أكثر من ١٠ سنوات ، وكذا في الشرح الكبير ، لأن في ذلك تعطيل للجهاد (٣٧٨/١٠) .

(٣) قوله : لمصلحة : نحو ضعفنا ، أو طمع في إسلامهم ، أو في أدائهم للجزية ، الإقناع (٤٠/٢) ، والغاية (٢٩٤/١) ، والشرح الكبير (٣٧٣/١٠) .

(٤) قوله : " باب الجزية " ؛ في المحرر " باب عقد الذمة في أخذ الجزية " ، ولا يجوز عقدها إلا لأهل الكتاب وهم اليهود والنصارى ومن يوافقهم في التدين بالتوراة والانجيل كالسامرة والفرنج ومن له شبهة كتاب ، المقنع (٣٩٥/١٠) ، والشرح الكبير (٣٩٥/١٠) ، والغاية (٤٩٦/١) .

(٥) ما بين المعقوفين بياض في الأصل ، وما أثبتناه من المحرر (٢٨٢/٢) ، ويلاحظ ان فوق البياض كلمة صغيرة هي " كذا " ، أنظر (صحيفة ١٤٠ ، ورقة ١٤٠-١٤١) .

(٦) قوله : ولا جزية على صبي وامرأة وراهب .. الخ ، أنظر الغاية (٤٩٨/١) ، وقوله : وراهب ، قال في حاشية اللبدي على نيل المآرب : الراهب بصيغة يؤخذ منه أنه لو كان الراهب يخالط الناس ويبيع ويشترى ويكسب يؤخذ منه الجزية وهو كذلك وصرح به ابن نصر الله (ص ١٦٦) ، وأنظر الشرح الكبير (٤١٣/١٠) .

وتسقط بعد الحول بإسلام ، لا بموت وجنون وعمى . ويمتحنون (١) عند أخذها . وإن جهل
الامام قدر جزيتهم قبل قولهم ، فإن بان كذبهم رجع عليهم . وتؤخذ من نصاري بني تغلب (٢)
مطلقا منلي زكاة مسلم ، وتصرف كالجزية . وإن سأل أهل جزية أداء مثلهم أجيبوا . وتؤخذ
بحكمنا فى نفس ومال وعرض وحد . ويميز فى شعر ، وكنى ، ولباس ، ومركوب ، ولا
يصدروا ، ولا يعادوا ، ولا يسلم عليهم ، وإن سلموا : قيل وعليكم (٣) . ويمنعوا إحداث كنيسة
ورمها (٤) ، ومن تساوى ببناء مسلم فإن ملكوه منه عاليا أقر ، فإن انهم لم يعد عاليا ، ومن
أظهار خمر ، وضرب ناقوس ، وعيد ورفع صوت بتوراة وانجيل ، وإقامة بالحجاز ، فإن
دخلوا غير الحرم لم يتركوا بموضع واحد فوق ثلاثة أيام إلا لمرض . وإن مات دفن به ، وإن
دخل الحرم عزر ، وإن مرض أو دفن أخرج مالم يئل . ويمنعون مساجد الحل . ويؤخذ من
التاجر الحربى حتى فى خمر وخنزير العشر ، ومن النمل نصفه ونصابهما عشرة ننانير . وإن
تحاكموا إلينا مع مسلم حكمنا ، ومع مثلهم نخير . وإن عقدوا عقدا فاسدا ثم أتونا ، أو أسلموا
نقضناه ، ما لم يتقابضوا . وعلى الامام حفظهم من الأذى وخلص أسيرهم . وإن استوطن النمل
دار الحرب خير الامام فيه . وإن منع الجزية ، أو لئلا أحكام الملة ، أو نكر الله أو رسوله بسوء ،
أو قاتل المسلمين ، أو زنا بمسلمة حل ماله ونمه . وإن رفع صوتا بكتاب ، أو ركب الخيل عزر .

- (١) قوله : ويمتحنون ، لقوله تعالى : " حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون " (سورة التوبة : آية ٢٩) .
(٢) قوله : نصارى بني تغلب ، قال فى الغاية : ونصارى العرب ويهودهم ومجوسهم من بني تغلب
وغيرهم كمن تنصر من تنوخ وبهرا ، أو قهود من كنانة وحمر ، أو نمحس من بني تميم ومضر
لاجزية عليهم ولو بذلوا ويؤخذ عوضها زكاتان من أموالهم مما فيه زكاة ، وفى الشرح الكبير :
بنو تغلب بن وائل من العرب من ولد ربيعة بن نزار انتقلوا فى الجاهلية إلى النصرانية ، دعاهم عمر
رضى الله عنه للجزية فأبوا وأنفوا ، وقالوا : خذ منا كما يأخذ بعضكم للصدقة (٤٠٦/١٠) .
(٣) قوله : وإن سلموا : قيل وعليكم ، من حديث أبي بصرة : قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم " إنا غادون إلى يهود فلا تبدأوهم بالسلام فإن سلموا فقولوا : وعليكم " أخرجه ابن ماجة (١٢١٩/٢)
وأحمد (٣٩٨/٦) وهو حديث حسن ؛ وانظر منار السبيل (٣٠٣/١) ، والمقتع ،
والشرح الكبير ، والانصاف (٤٥٢/١٠) ، وقال هذا المذهب ، وقال فى المفردات :

إذا أخذت من نصارى تغلب مثلي زكاة مسلم بالنصب
فخذ من الصبي والجنون كسوة واضرب على الجنون

- (٤) قوله : ورمها بتشديد الميم ، قال فى المصباح رمت الخائط أصلحته (ص ٢٣٩) ، وفى المحرر :

لم رم سعتها دون بنائها إذا أهدمت (١٨٦/٢) ، قال فى نظم المفردات ، (ص ١٥١) :

كنيسة مذ هدمت يمتنع بناؤها الحق إليه يرجع

باب الفئ (١)

وهو ما أخذ من الكفار بلا قتال كجزية (٢) وخراج . وما تركوه فزعا أو ماتوا عنه ولا وارث .
ويصرف فى أهم المصالح فالأهم . ويقسم فاضله بين أحرار المسلمين غنيهم وفقيرهم . يبدأ
بالمهاجرين ثم بالأنصار ، ثم بالأقرب فالأقرب من النبي صلى الله عليه وسلم ، وله التفاضل
بينهم . وعطاء الميت (٣) الحال لوارثه . وإن كان جنديا فرض لزوجته وصغار أولاده كفايتهم ،
ويسقط فرض الأنث بالتزوج ، والنكور بالبلوغ (٤) . إلا أن يحبوا أن يكونوا فى المقاتلة .

باب الأطعمة (٥)

لا يحل ميتة ودم وسم وسميع (٦) و [نمس (٧)] وحمار إنسى ، وجارح
طير ، وحشرات ، وابن عرس (٨) ، وقنفذ ، ونمر ، وقرد ، ودب ، وعقعق (٩) ،

(١) قوله : " باب الفئ " ، فى المحرر : " باب قسمة الفئ " (١٨٨/٢) .

(٢) قوله : كجزية وخراج ، قال فى الإقناع : وزكاة تغلى وعشر مال تجارة حرى ونصفه من ذمى
وماتركوه وهربوا أو بذلوه فزعا منا وخمس خمس الغنيمة ومال من مات فيهم ولا وارث له ، ومال
المرتد (٣٥/٢) ، وانظر المقنع ، والشرح الكبير ، والانصاف (٣٢٥/١٠) ، والغاية (٤٨٩/٣) .

(٣) قوله : وعطاء الميت الحال لوارثه ، أى ماحل وقت عطائه فيعطى لورثته .

(٤) أنظر الغاية (٤٩٠/٣) ، والإقناع (٣٦/٢) ، والتنقيح (ص ١٦٣) .

(٥) قوله : " باب الأطعمة " ؛ فى المحرر : " كتاب الأطعمة " (١٨٩/٢) .

(٦) قوله : وسميع : مر ذكره فى " باب محظورات الاحرام " ، وهو سبع مركب هو ولد الذئب من
الضبع ، فيه شدة الضبع وقوتها وجراءة الذئب وخفته ويزعمون أنه كالحية لا يعرف العلل
ولا يموت حتف أنفه ، أنظر " حياة الحيوان " للدميرى (٣٧٨/١) .

(٧) قوله : " ونمس " فى الأصل لا يظهر منها إلا حرفان ، وعموم العبارة ليست فى الصلب بل صوبت
من الهامش والذى أضيف من الهامش هذه العبارة : " وسميع ونمس وحمار أنسى وجارح طير وحشرات
وابن عرس " أنظر (صحيفة ١٤١ ، ورقة ١٤٠-١٤١) من المخطوط . كما ان " ابن " فى " ابن عرس
" غير ظاهرة فى الأصل لأنها على حافة الهامش ، وبالإطلاع على المحرر ذكر نمر وابن عرس (١٨٩/٢) .

(٨) ابن عرس : بكسر العين واسكان الراء المهملتين ، حيوان دقيق يعادى الفأر والحية ويأكل بيض
الدجاج إذا مرض ، الدميرى (٥١٢/١) .

(٩) قوله : عقعق ، كتغلب ، طائر على قدر الحمامة على شكل الغراب ذو لونين أسود وأبيض
طويل الذنب وفيه طبع الخيانة والخبث ، وسمى عقعق قيل لأنه يعق فراخه كما تفعل الغربان وقيل
اشتق هذا الاسم من صوته ، الدميرى (٤٩١/١) .

وصُرد (١) ، وهدد ، وخطاف (٢) . وتحل الخيل ، وبهيمة الأنعام ، والدجاج .
والوحشى من حماره ، وبقره ، وظبى ، ونعامة ، وأرنب ، وضبع وضب ،
وزاغ (٣) ، وغراب زرع . وحيوان البحر إلا الضفدع ، والحية ، والتمساح . وتحرم
الجلالة (٤) ، وبيضها ولبنها ، حتى تحبس ثلاثة أيام ، وما سقى بنجاسه قبل سقيه
بظاهر . ومن أضطر أبيح له من المحرم قدر رمقه ، ولزمه تناوله . وإن وجد محرم
صيدا وطعاما يجهل مالكة ، وميته أكلها دونها (٥) ومع عدمها يأكل الطعام . ويلزم
غير مضطر بذل طعامه لمضطر بقيمته . فإن أبا أبيح أخذه وقتاله ودمه هدر ، ودم
المضطر مضمون . وإن منعه إلا بزيادة فرضى عجزا عن قتاله لم تلزم الزيادة .
وله أكل آدمى مباح الدم (٦) وميت معصوم . وإن أضطر إلى نفع ماله مع بقاء عينه
لزمه بذله مجانا . وله أكل ثمرة لا حائط لها ولا حائل دون حملها كالزرع ، ولبن
الماشية . وعلى المسلم القروى (٧) ضيافة مسلم يمر به يوما وليلة وإنزاله بمنزله مع
عدم غيره ، فإن أبى حاكمه .

[١١٢]

-
- (١) قوله : وصرد ، كرطب ، فوق العصفور يصيد العصافير ، أبقع ، ضخم الرأس ، ضخم
المنقار ، أصابعه عظيمة ، غذاؤه اللحم ، وقد ورد في الحديث النهي عن قتله ، أنظر الدميري (١/
٤١١) " ومعجم الحيوان " (ص ١٢٩) .
- (٢) خطاف : نوع من الطيور ، جمع خطاطيف ، يتقوت بالذباب والبعوض ، يعرف بعصفور الجنة
عند الناس وهو مما يقرب من الناس من الطير ، الدميري (٢٨١/١) ، معجم الحيوان (ص ٢٠) .
- (٣) زاغ ، هو الغراب الصغير ، أسود المنقار والساقين يسمى غراب الزرع أيضا ، أنظر معجم الحيوان
(ص ١٣٥) ، والمعجم الوسيط (٤٠٧/١) .
- (٤) قوله : الجلالة ، بوزن جماله التى تأكل القاذورات ، المنطلع (ص ٣٨٢) ، أو : هي التى أكثر
علفها النجاسة ، كما هو مقرر في كتب الفقه .
- (٥) قوله : وإن وجد محرم صيدا وطعاما يجهل مالكة وميته أكلها دونها ومع عدمها يأكل الطعام ،
هكذا في الأصل ، وعبرة المحرم : فإن وجد مع الميتة طعاما لا يعرف مالكة أو صيدا وهو محرم اكل
الميتة لاغير وإن وجدها بلا ميتة أكل الطعام لاغير (١٩٠/٢) .
- (٦) قوله : مباح الدم ، أي كزان محصن ، وحرى ، المحرم (١٩٠/٢) .
- (٧) قوله : وعلى المسلم القروى ضيافة مسلم يمر به ، قيل لأن أهل القرى ليس من عادتهم بيع
القتول كما أنها تخلو من أماكن للمطاعم كما في الأمصار ، أنظر منار السبيل (١٠٥٧/٣) ط .
١٤١٨هـ / ١٩٩٧م .

باب الذكاة (١)

لا يباح حيوان بدونها إلا الجراد وما لا يعيش إلا في الماء . ويصح من كل عاقل حتى مراهق أنثى كتابي (٢) . ويحل بكل محدد سوى سن وظفر . والمعتبر قطع الحلقوم (٣) والمرئ . والسنة نحر الإبل وذبح غيرها . فإن عكس أو بان الرأس بالذبح أو ذبحه من قفاه فأنتى على مقاتله وهو حي أو توحش أو وقع في بئر فجرحه في بدنه ولم يعن على قتله ماء ولا غيره أو أصابه سبب الموت وحياته (٤) تزيد على حركة المذبوح وتحرك عند ذبحه حل . ونكاة الجنين نكاة أمه أشعر أم لا . ويكره الذبح إلى غير القبلة ، وبألة كالة ، ويحدها بمرآه (٥) ، وكسر عنقه ، وسلخه قبل بروده ، وأكل الغدة وأذن القلب . ولنا أكل شحم مذكى الكتابي دون مذبوحه المحرم عليه . ويحرم علينا إطعامهم ما حرم عليهم .

باب الصيد (١)

يشترط حل نكاة للصائد ، وآلة مخصوصة ، وإرسالها قصدا ، أو نصبها مسميا ، فلو شاركه مجوسى أو قتله عرض سهمه (٧) أو حده بلا جرح ، أو وقع في ماء ، أو تردى أو وطئ ،

(١) قوله : الذكاة ، وهي ذبح أو نحر مقدور عليه مباح أكله من حيوان يعيش في البر لاجراد ونحوه بقطع

حلقوم ومرئ أو عقر إذا تعذر ، الإقناع (٣١٦/٤) ، والغاية (٣٥٣/٣) ، والتنقيح (ص ٣٨٦) .

(٢) قوله : أنثى كتابي ، أنظر الإقناع (٣١٧/٤) ، والغاية (٣٥٣/٣) ، والفروع (٣١١/٦) ، والمنتهى (٥١٣/٢) .

(٣) قوله : والمعتبر قطع الحلقوم والمرئ ، قال في المنتهى : لاشئ غيرهما ولا بابانتهما (٥١٣/٢) ، وفي الإقناع

فإن أباهما كان أكمل (٣١٧/٤) ، والغاية (٣٥٤/٣) وقد وافق المنتهى ، وانظر الفروع (٣١٣/٦) .

(٤) قوله : وحياته ، في الأصل " وحيوته " .

(٥) قوله : ويحدها بمرآه ، أي يكره أن يحده السكين والحيوان يراه ، الإقناع (٣٢٠/٤) ، والمنتهى (٢)

/ (٥١٦) ، وهذا من رحمة دين الإسلام وكماله .

(٦) قوله : الصيد ، وهو مصدر بمعنى المفعول وهو اقتناص حيوان حلال متوحش طبعاً غير مملوك

ولامقصور عليه مباح لقاصده ، الإقناع (٣٢١/٤) ، وقوله : مصدر بمعنى المفعول أي المصيد ،

وهو أفضل مأكول ، انتهى (٥١٨/٢) .

(٧) قوله : أو قتله عرض سهمه أو حده ، وقوله أو صاده بغير محدد ؛ وقوله : ولوقته الصائد صلما ، للعلامة ابن بدران

رسالة نقيسه في هذا الموضوع بعنوان : " درة الغواص في أحكام القتل بالرصاص " ضمن كتاب " روضة الأرواح " ،

تحقيق الشيخ محمد بن ناصر العجمي ، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويتية ، الكويت ١٤١٧ هـ .

والجرح غير موح ، أو أعان على قتله سم ، أو جرح آخر ، أو أصاده بغير محدد ولم يدركه الجارح ، أو أدركه وحياة مستقرة (١) ولم يذبحه ، أو فقد آلة الذبح ولم يشل (٢) صائده ليقتله ، ولو قتله الصائد صدمًا ، أو خنقًا ، أو أكل منه وهو غير طائر أو استرسل من نفسه ، أو كان الكلب أسود (٣) بهيما ، أو غير معلم ، والمعلم ما ينزجر بزجره ويسترسل بإرساله ، أو أرسل إلى هدف ، أو لإرادة صيد ولم يره فأصاب صيدا لم يحل . وإن أعان السهم ريح ، أو أصاب مقتله والمجوسى غيره ، أو رد كلبة كلب مجوسى ، أو رمى ثم ارتد ، أو هدفا يظنه صيدا فقتل صيدا ، أو رمى صيدا فقتل جماعة ، أو آخر ، حل . ويحرم العضو بانفصاله إلا أن يموت فى الحال أو يكون جويا (٤) . ومن ترك التسمية ، أو ترجم عنها مع القدرة ، أو أبدلها حرم . ويشير الأخرس (٥) ، ويسن أيضا فيه التكبير .

(١) قوله : حياة مستقرة ، أي تكون الروح فى الجسد وفيها حركة اختيارية ، والعبارة فى الأصل مصححة من الهامش ونصها : " أو بجرح أو أدركه وحياة مستقرة " ، وقوله : " أو أدركه " بعضها مضموس ، وقوله : " وحياة مستقرة " ، هكذا فى الأصل أي وحياته مستقرة .

(٢) قوله : ولم يشل ، أي يغرى صائده أو يدعوا الكلب عليه ، باب " شلا " كما فى المصباح (ص ٣٤٦) ، وقال فى نظم المفردات (ص ٣١٧) :

والصيد إن أثنى بالجراحة مع فاقد لآلة الذباجة
أشلى عليه الكلب حتى يقتل وحله فالخرقى ينقل

(٣) قوله : أسود بهيم ، جعله قيدا ليخرج الذى بين عينيه نكتتان فى البياض وهو رواية فى المذهب ، والمذهب الصحيح أنه إذا كان بين عينيه بياض لم يخرج عن كونه بهيما ، وفى المحرر قال : إلا الكلب الأسود البهيم فانه لا يباح صيده (١٩٤/٢) ، ولحديث عبدالله بن مغفل قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم نهى عن قتلها فقال : عليكم بالأسود البهيم ذى النقطةتين فإنه شيطان ، أخرجه مسلم كتاب المساقاة - باب الأمر بقتل الكلاب (ح ٧٥٧٢) ، وانظر " التوضيح " (١٢٦٣/٣) حاشية رقم (٢) تحقيق ناصر الميمان .

(٤) قوله : أو يكون جويا ، أي ماسقط من الجو ، قال فى المحرر : وإذا رماه فى الهواء فوقع بالأرض فمات حل (١٩٣/٢) .

(٥) قوله : ويشير الأخرس ، قال فى المفردات :

ذبيحة الأخرس بالاجماع تباح قد قالوا بالانزاع
وأما أصحابنا يشيرون بأنه إلى السهما يشير

باب الأيمان المكفرة (١)

وهي أسماء اللع تعالى وصفاته التي تفرد بها ، وهي والله ، وبالله ، وقدرة الله ، وعظمة (٢) الله ، ونحوه . وإن سمي بها مخلوق مثل العظيم والقادر والرب والرزاق وأطلق كفرت (٣) ، فإن لم يعد من أسمائه كالشيء والحي والموجود ونوى كفرت (٤) . فإن لحن فيها فمكفرة إلا من نحوى لم يردّها . فإن قال : وعهد الله ، وحق الله ، وأمانة الله ، وميثاقه ، ولعمر الله ، وأيم الله أقسم ، أحلف ، أعزم ، أشهد بالله ، وكلام الله ، والقرآن ، والمصحف ، وهو يهودى ، أو برئى من الله ، أو من الإسلام ، أو من الدين ، ولا يرانى الله فى مكان كذا إن فعلت ، أو حرم حلالا سوى زوجته ، واستحل الزنى والخمر ، أو على نذر أو يمين فهي يمين . وإن قال : محوت المصحف ، أو عصيت الله ، أو عبد فلان حر ، أو حلف بصفه ولم ينوها ، أو حذف اسم الله ولم ينوه ، أو على شيء يظنه فأخطأ ، أو جرت على لسانه بلا قصد ، أو استثنى ، فلا كفارة . والدلف بغير الله حرام ، ولا كفارة ، وإن أضافه . وإن قال : أيمان البيعة (٥) تلزمنى ، تضمنت الطلاق ، والعتاق وصدقة المال ، مع العلم بها والنية . وإن قال : أيمان المسلمين تلزمنى ، تضمنت الطلاق ، والعتاق ، والظهار ، والنذر ، واليمين بالله تعالى ، نوى أو لا . فلو قال : آخر يمينى فى يمينك ، أو أنا على مثل يمينك لزمه ذلك . وكفارة الغموس (٦) النار . ويكره كثرة الدلف ، ويستحب الحنث إذا كان خيرا ، واقتداء الحق . ويطعم الحانث ، أو يكسو ما يصح فيها الصلاة ، أو

[١١٣]

(١) قوله : " باب الأيمان المكفرة " ، فى المحرر " كتاب الإيمان " (١٩٦/٢) ، وهي القسم والحلف والإيلاء بألفاظ مخصوصة ، الإقناع (٣٢٩/٤) ، والغاية (٣٦٧/٣) ، وفى المنتهى قال : واليمين توكيد حكم بذكر معظم على وجه مخصوص وهي وجوبها كشرط وجزاء (٥٢٨/٢) .

(٢) قوله : وهي والله ، وقدرة الله ، وعظمة الله .. الخ ، قال العلامة ابن عثيمين فى تعليقاته على القواعد الفقهية للعلامة ابن سعدى : يجوز الحلف بالله وبأسمائه نحو بالله والرحمن وبصفاته نحو بعزة الله ، ولا يحلف بصفات الله منفصلة لأنه كفر ، فلا يقول : يا عظمة الله اعطني لأنه فصل للصفة عن الذات ؛ اهـ . محاضرة غير منشورة .

(٣) أنظر التوضيح (١٢٧٠/٣) ، والإقناع (٢٣١/٤) .

(٤) أنظر الإقناع (٢٣١/٤) ، والغاية (٣٦٨/٣) .

(٥) قوله : أيمان البيعة ، أي التي يحلف بها عند المبايعة ، والأمر المبهم ، المطلع (ص ٣٨٨) .

(٦) قوله : الغموس : أي اليمين الغموس التي تغمس صاحبها فى النار ، وهي يمين كاذبة فاجرة يقتطع بها الحالف مال غيره ، المطلع (ص ٣٨٨) ، و " معجم لغة الفقهاء " (ص ٣٣٤) .

يعتق . فإن عدم صام ثلاثة أيام متتابة ، وله تقديمها بالمال (١) ، والصوم على الحنث .
وتتداخل أيمان الجنس قبل التكفير . ويكفر العبد بالصوم ، ومع الإذن بالمال .

باب النذر

يلزم كل مكلف (٢) بالقول في قرينة مطلقا ومعلقا (٣) بشرط . ويلزم المسمى إلا أن ينذر كل ماله أو بعضه ويزيد على ثلثه فيحزيه ثلثه . وإن لم ينو شيئا فكفارة يمين . وإن قال إن كلمت زيدا ، أو إن لم أكله ، فعلى الحج ، لزمه عند وجود الشرط ، أو كفارة يمين . وإن نذر فعل واجب أو حرام أو مباح أو مكروه فالكفارة . ومن نذر صوم شهر بعينه فصام قبله أو أفطره لعذر أو غيره قضاؤه . وإن جن كله فلا . وإن أفطر في أوله قضى ما أفطر متتابعًا متصلًا بتمامه . وإن أفطر في أثناؤه لغير عذر بطل ما قضى وإلا بنى من ذلك كله الكفارة . وإن نذر شهراً أو سنة تابعه ، فإن قطعه بلا عذر استأنف وإلا استأنف أو بنى وكفر . وإن نذر ثلاثين يوماً فله تفريقها . وإن عين سنة (٤) لم يتناول واجبا ومنهيا ولا كفارة . وإن نذر صوم يوم بقوم زيد فقدم ليلاً سقط . وإن قدم نهاراً وقد بيته وممسكا

[١١١]

(١) هذا الموضع مطموس في الأصل ، وعبارة المحرر " ويجوز تقديم الكفارة بالمال والصيام قبل الحنث " (١٩٨/٢) ، وهذا يعني ان الطمس مقصود من الناسخ والمصحح - والله أعلم - لأن العبارة تامة بدون الطمس .

(٢) أنظر ، الفروع (٣٩٥/٦) ، وقال في الإقناع : " وهو مكروه ولعبادة ولا يأتي بخير ولا يرد قضاء وهو الزام مكلف نفسه لله تعالى شيئا غير لازم بأصل الشرع غير محال ، ويصح من كافر بعبادة وينعقد في واجب كلفه على صوم رمضان (٣٥٧/٤) والمنتهى (٥٦١/٢) ، وهو لغة الإيجاب ، يقال نذر دم فلان أي أو جب قتله ، حاشية الروض لابن قاسم (٤٩٦/٧) ، وقال في التنقيح : غير لازم بأصل الشرع فلا يصح ولا ينعقد على واجب كصوم رمضان اختاره الأكثر ، والمذهب ينعقد فيكفر إن لم يصمه كحلفه عليه (ص ٣٩٩) ، خلافا للإقناع والمنتهى مما مر ذكره .

(٣) قوله : مطلقا ومعلقا بشرط ، قال في الغاية : وأنواعه المنعقدة ستة : ١- نذر مطلق ٢- نذر لجأ وغضب ٣- نذر مباح كلفه على أن ألبس ثوبي ٤- نذر مكروه كطلاق ونحوه ويتجه كأفراد صوم رجب أو جمعه ٥- نذر معصية كشرب خمر ٦- نذر تبرر كصلاة وصوم واعتكاف (٣٩٢-٣٩٤/٣) ، والمنتهى (٥٦٢/٢) ، والإقناع (٣٥٧/٤) .

(٤) قوله : وإن عين سنة لم يتناول واجبا ومنهيا .. الخ ، قال في المنتهى : ومن نذر صوم سنة معينة لم يدخل في نذره رمضان ويوما العيد وأيام التشريق (٥٦٤/٢) .

فنواه أجزأ . وإن قدم وهو مفطر أوفى عيد أو رمضان قضى (١) وكفر . ومن طرأ له عجز ملازم كَفَر وأطعم لكل يوم مسكينا . وكذا إن نذره عاجزا . ومن نذر صوما لزمه بنية مبيتة ، أو صلاة فركتان ، أو المشى إلى الحرم لزم في نسك . فإن نذر راكبا أو ماشيا فعكس كَفَر . وإن نذر الطواف على أربع لزمه (٢) طوافان .

كتاب القضاء

فرض كفاية (٣) ، ويكره طلبته (٤) دون إيجابته مع أهلية ، وهى تكليف ، وذكورية ، وحرية ، وإسلام ، وعدالة ، واجتهاد (٥) ، وكلام ، وسمع ، وبصر . ويزول بفقدائها إلا فيما يثبت ولم يحكم وبغيرها مطلقا . وصريحه: وليتك ، وقلدتك ، ونحو ذلك . وكنايته : وكلتك ، وعولت عليك ، ونحو ذلك . ويفتقر إلى قرينة نحو : أحكم . وإن الإمام ، وفورية القبول ، والشهادة ، والاستفاضة شرط . ويصح تعليقه ، وتعميمه ، وتخصيصه ، وتوليتهما ببلد وتحكيم أهل في مال فقط بلا ولاية . والعامة فى عقد وحجر ، ونظر ، ووقف ، ومصلحة واقامة حد ، وجمعة ، ولا يعزل بموت .

(١) وافقه في الإقناع (٣٦١/٤) ، والمنتهى (٥٦٦/٢) ، والتنقيح (٥٦٤/٢) .

(٢) قوله : لزمه طوافان ، قال في نظم المفردات (ص ٣٢٤) :

من نذر الطواف بالبيت على اربع منهى بأن لا يفعلا

لكن طوافان عليه عندنا والنص في دقيق فقه اتقنا

(٣) قوله : فرض كفاية ، وافقه في " التوضيح في الجمع بين المنع والتفويض " (١٢٩٩/٣) ،

والإقناع (٣٦٣/٤) ، والمنتهى (٥٧١/٢) ، والغاية (٤٠٧/٣) .

(٤) قوله : ويكره طلبته ، وذلك لحديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم "

من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين " والمعنى من تصدى للقضاء وتولاه فقد تعرض

للذبح والذبح هنا مجاز عن الهلاك فإنه من أسرع أسبابه ، والحديث أخرجه ابن ماجة في كتاب

الأحكام باب ذكر القضاة (٧٤٤/٢) وأبو داود في كتاب الاقضية ، باب في طلب القضاء ،

والترمذي وحسنه (٣٩٢/٢) " متاب الأحكام " ، قال الخطابي في " معالم السنن " معناه التحذير

من طلب القضاء والحرص عليه " (١٥٩/٤) . وقال في المنتهى : ومع وجود غيره الأفضل ان

لا يجيب وكره له طلبه إذا (٥٧١/٢) ، وفي الإقناع : " وطريقة السلف الامتناع " (٣٦٤/٤) .

(٥) قوله : واجتهاد ، وافقه في التوضيح (١٣٠٤/٣) ، وقال في المنتهى : " مجتهدا ولو في مذهب

إمامه " (٥٧٦/٢) ، والإقناع : " وقال : مجتهدا ولو في مذهب إمامه لضرورة " (٣٦٨/٤) .

باب أدب القاضى

ينبغي أن يكون قويا ، لينا من غير ضعف ، بصيرا لحكم من قبله . وإن ولى غير بلده سأل عن علمائه وعدوله . ويأتى مجلس الحكم فى أجمل هيئة مسلما على من مر به ، فيصلى مثلى ، ويسأل الله التوفيق . ولا يتخذ حاجبا . ويقدم الأول فالأول فى الحكم ، فإن تساوا قدم المرتحل ثم القارع . ويعدل بينهما فى لحظه ولفظه ومجلسه ، لكن يقدم المسلم دخولا فقط . ولا يسارر أحدهما ولا يلقنه حجته ولا يضيفه ، وله سؤال إنظاره الوضع والوزن عنه . ويشاور فيما أشكل . ولا يقلد ولا يقضى مع غضب ، فإن فعل نفذ . وله قبول هدية معتاد . لا حكومة له . ويوكل لعقوده مجهولا ولا يحضر وليمة قوم دون قوم ، فإن كثرت تركها . ويعود المرضى ويشهد الجنائز ما لم يشغله . ولا ينفذ حكمه لنفسه ولا لمن لا تقبل شهادته له . ويبدأ بالمحبسين فمن عدم خصمه حلفه [ثم يسأل عن جهة الأيتام والمجانين (١)] والوقوف والوصايا ولا ينقض حكما وافق الحق . ومن ادعى على معزول حرر دعواه ثم طلبه . ويوكل المريض وغير البرزة (٢) ، وإن تعذر المحرم .

[١١٥]

باب صفة الحكم (٣)

ينفذ بالإقرار فى المجلس ، وإن لم يسمعه مع الحاكم أحد لا بما رآه أو سمعه . وله السؤال عن المدعى والسكوت حتى يسبق فيحكم له . وإن تساوا أقرع ثم يسمع دعوى الآخر . ولا يصح الدعوى من سفيه ولا غير محررة (٤) ولا بمجهول لا بوصية وصادق . فإن كان المدعى عينا عينها ، أو غائبا ، أو فى النمة وصفها بضابط ، والأولى مع ذكر قدره المثلى ذكر قيمته . وإن كان التالف محلى بأحد النقيدين قومه بالآخر أو بهما فأيهما شاء ، أو من نقود البلد كفى ذكر قدره . ومن إدعى عقدا له شروط وجب ذكرها . وإن ادعت نكاح رجل لطلب نفقة

(١) ما بين المعقوفين يصعب قراءته فى الأصل وتم أثبات وتصويب العبارة من المخر (٢٠٥/٢) .

(٢) قوله : البرزة بفتح الباء وسكون الراء ، المرأة البرزة هي التى لا يشتهيها الرجال وهو مصطلح

متداول فى كتب الفقه ، وفى " أساس البلاغة " المرأة البرزة : العفيفة (ص ٢٠) .

(٣) قوله : " باب صفة الحكم " ؛ فى المخر : " باب طريق الحكم وصفته " (٢٠٦/٢) ، وطريق كل شئ

ما توصل إليه ، والحكم الفصل فى الخصومات ، الغاية (٤٢٥/٣) ، حاشية الروض المربع (٥٣٧/٧) .

(٤) قوله : ولا غير محررة ولو بمجهول .. الخ ؛ الإقناع (٢٩٧/٤) ، وقال : " إلا فيما نصحه

مجهولا كوصية وإقرار وخلع وعبد من عبده فى مهر .

أو مهر صح . وإن ادعى إرثاً نكر سببه ، أو قتل موروثه نكر صفته . فإذا حررت الدعوى سأل خصمه عنها . فإن أقر لم يحكم حتى يسأله المدعى . وإن قال : لا حق له على صح الجواب فيسأل الحاكم البينة . ويعتبر عدالتها باطنا وظاهرا . فإن جهل إسلام الشاهد رجع إلى قوله أو حريته أو عدالته سأل . ويكفى شهادة عدلين ولا يبحث عن عدالة تثبت مع قصر المدة . وله حبس خصمه ثلاثاً ، والكفيل في غير الحد . وتعديل العين المدعاة حتى تزكى شهوده أو تكمل . ويلزم جرح الشهود ثلاثة حتى يأتي ببينة تبين سبب الجرح ، فإن عدم حكم عليه . ويكفى في مزكي المجروح ستر حاله . ويقدم الجارحان على معدولين لا الجارح الواحد . ويستحب للحاكم سؤال الشهود عن تحمل الشهادة متفرقين مع الريية . فإن اختلفوا لم يحكم . وإن اتفقوا خوفهم ثم حكم . وإن جهل لسان المحاكمة ترجم عنه . والمقبول في الترجمة والتركية والجرح والتعريف قول اثنين وتقبل تركية المرأة والأعمى والوالد لولده . وإن قال المدعى : لا بينة لي عرف أن له اليمين ، فإن سألها حلف خصمه ، وخلفي . ويمينه قبل سؤال المدعى لغو . فإن نكل قال : إن حلفت والا قضيت . ويستحب تكراره ثلاثاً . فإن أبى قضى عليه . فإن بذل اليمين بعد النكول لم يسمع إلا في مجلس آخر شرط عدم الحكم . وإن قال : مالى بينة ، [ثم أتى بينة لم تسمع ، وإن قال : لى (١)] بينة وأريد تحليفه ثم أقام (٢) البينة ملكهما ، وإن كانت بمجلس الحكم لم يملك إلا أحدهما . ومتى سكت المدعى عليه أو قال : لا أقر ، ولا أنكر ، ولا بينة ، قال له أجب : والا قضيت عليك . وقوله لى مخرج من دعواه ليس بجواب . وإن قال : لى حساب أنظر ثلاثاً . وإن قال : إن إدعيت حقاً من مبيع لم أقبضه فنعم ، وإن إدعيت من غير ذلك فلا ، وإن إدعيت ألفاً برهن فنعم ، وإن إدعيت مطلقاً فلا ، فقد أجابه . وتسمع البينة على الغائب والمستتر والميت والسفيه ويستخلف مع بقاء حقه . ولخصمه بعد الحضور والرشد الحكومة وعلى حاضر غائب عن مجلس الحكم ، ويحكم عليه عند حضوره . فإن امتنع ضيق عليه . وإن ادعى إرثاً له ولأخيه للغائب بيد زيد فأقر أخذ نصيبه والحاكم نصيب الغائب ، ولا يحيل الحكم الشئ عن صفته باطنا . ويلزمه تنفيذ حكم اختلف فيه ، لافى فى نفس الحكم إلا أن يحكم به حاكم . وإن رفعاً عقداً فاسداً عنده وأقر أن حاكماً حكم به فله إنفاذه ورده . ويحكم فيه بمذهبه ، وإن بان له خطأ الحكم من جهة الشهود

[١١٦]

(١) ما بين المعقوفين غير واضح في الأصل ، وما أثبتناه بالرجوع إلى المحرر ، وقد انسبكت العبارة به ،

المحرر (٢/٢٠٩) ، وانظر الأصل (صحيفة ١٤٦ ، ورقة ١٤٦-١٤٧) .

(٢) قوله : " ثم أقام البينة " وهو الصواب ، وفي الأصل " ثم أقامة البينة " أنظر (صحيفة ١٤٦ من

الأصل ، ورقة ١٤٦-١٤٧) ، وعبارة المحرر : " ثم أقام البينة " أنظر (٢/٢٠٩) .

أو الخلاف فله نقضه . ويرجع بالمال وبذل (١) القود المستوفى على المحكوم له . وإن كان الحكم لله بإتلاف أو سرية إليه ضمنه المذكور ومع عدم التزكية يضمن الحاكم . وله رد مختلف فيه ما لم يحكم به أو غيره . وإن تيقن الحاكم أو الشاهد خطه حكم به . وقول المعزول وحده بما حكم به مقبول والدعوة عليه بفساد الكم مردودة .

باب كتاب القاضى إلى القاضى

يقبل فى كل حق سوى الحدود (٢) والقصاص . ويقبل فيما حكم به لينفذه وإن كانا فى بلد واحد ، لا فيما أثبتته ليحكم به إلا أن يقصر بينهما . ويشترط أن يقرأه (٣) على اثنين ويقول : إشهدا أن هذا كتابى إلى فلان بن فلان ، ولا يشترط تعيين المكتوب إليه ، فإذا وصل الكتاب أحضر الخصم . فإن أنكر أنه المسمى حلف . فإن قامت البيضة ، فقال الغريم غيرى وهو مثلى نسبا وصفة لزمته بيضة تشهد بمثله فى البلد فتوقف حتى يعلم الخصم منهما . فإن كان الكتاب فى عبد سلم إلى المدعى مختم العنق وأخذ منه كفيل ، ثم يؤتى بالعبد إلى الكاتب فيشهد الشهود على عين العبد ويقضى به للمدعى ويكتب كتابا لبراءة الكفيل ، وإن عزل الكاتب أو مات أو فسق لم يقدح فى قبول الكتاب . ومن ثبت له عند حاكم حق أو براءة فسأله أن يشهد له بما جرى لزمه إن سأله كتابته ، وعنده كاغد لبيت المال ، كذلك كتب له نسخة وأخرى يحبسها عنده .

(١) قوله : " ويرجع بالمال وبذل القود المستوفى " ؛ فى الأصل " ويرجع بالمال وبذل القود المستوفى " وما أثبتناه بالرجوع إلى المحرر هو الصواب إن شاء الله (٢/٢٠٩) .

(٢) قوله : سوى الحدود .. الخ ، وافقه فى التنقيح (ص ٤١٥) ، والغاية ، وقال " يقبل حتى مالا يقبل فيه إلا رجلا نكفود وقذف وطلاق ونسب لا فى حد الله كزنى وشرب (٣/٤٤١) ، والمنتهى (٢/٦١١) ، وزاد فى الإقناع : ويقبل فى القرض والغصب والبيع والاجارة والرهن والصلح ، والوصية له وإليه ، وفى الجناية والقصاص ، والنكاح ، والطلاق ، والخلع ، والعنق والنسب ، والكتابة ، والتوكيل ، وحد القذف ، وقال : ذكر الأصحاب أن كتاب القاضى حكمه كالشهادة على الشهادة (٤/٤٠٦-٤٠٧) .

(٣) قوله : وأن يقرأه على اثنين ، أنظر المنتهى (٦/٦١٢) ، والإقناع (٤/٤٠٧) ، والتنقيح (ص ٤١٥) . فائدة : ماتضمنه الحكم بيضة يسمى " سجلا " وغيره " محضرا " وانظر الفرق بينهما فى مساقه من أمثله فى المنتهى (٢/٦١٥-٦١٦) .

باب القسمة (١)

من كان في قسمه نقص أو رد عوض لم يجبر الشريك ، وكان له حكم البيع ، وإلا أجبر ، وكان إقرار حق لبيع فيجوز من ذلك قسمة الوقف (٢) وما بعضه وقف . فإن كان فيه رد عوض لم يصح إلا من رب الوقف . فلو حلف لا يبيع فقسم لم يحنث ، ولا شفعة لكن يفسخ بالعيب . ولرب الثلث إجبار رب الثلثين ولا عكس . وله إجبار شريكه في الحيوان والمتاع بالقيمة في الجنس ولا إجبار في حائط وعرضه (٣) . وقسمة المنافع بالزمان والمكان إلى مدة معلومة ولا جبر . ويقسم الأرض ذات الزرع كالخالية ، وإن طلب قسمة الزرع دونها أو قسمتها فلا جبر . فإن تراضيا . والزرع قصيل (٤) أو قطن جاز . وإن كان بورا أو حبا مشددا فلا . ويقسمان قدر حقهما من مآتيهما (٥) بالزمان أو بمخرجين . ويكون القاسم عدلا عارفا بالقسمة وأجرته بقدر ملكيهما . وما فيه تقويم فقاسمان . وتعديل السهام مع الخلف بالقيمة أو بالرد ، وتلزم القسمة بالقرعة (٦) . وكيف ما أقرع جاز ، ودعوى الغلط فيما قسم بعد التراضي لغو . وإن استحق من الحصتين شئ معلوم فالقسمة في الباقي بحالها . وإن كان مشاعا أو في أحدهما بطلت . ولا تبطل قسمة الورثة لظهور دين . وتبطل بتعذر عبوره إلى حصته . ويحكم على الغائب في قسمة الإجبار .

[١١٧]

- (١) قوله : القسمة ، هي تمييز بعض الأنصبة عن بعض وإفرازها عنها ، وهي نوعان : قسمة تراض وقسمة إجبار ، المنتهى (٦١٨/٢ ، ٦٢٢) ، والتنقيح (ص ٤١٦) .
- (٢) قوله : فيجوز في ذلك قسمة الوقف ، أنظر التنقيح (ص ٤١٦) ، قال : قال شيخ الإسلام ولو في وقف ، وانظر " الاختيارات " (ص ٢٠٧-٢٠٨) .
- (٣) العبارة من قوله : " ولا إجبار في حائط .. إلى قوله : المنافع .. يصعب قراءتها في الأصل وتم الاستعانة بالمحرر على فكها ، أنظر الأصل (صحيفة ١٤٧ ، ورقة ١٤٦-١٤٧) ، والمحرر (٢١٦/٢) .
- (٤) قوله : والزرع قصيل ، يقال فصله قطعه ، واحتز قصيلا للدابة وقصل فرسه علفه القصيل ، أي الزرع إذا قطع ، والقصالة ما يعزل من البر إذا نقي ثم يداس ثانية ، أنظر " أساس البلاغة " (ص ٣٦٩) ، والصحاح (ص ٥٣٩) ، والمعنى ، والله أعلم ، أن الزرع أخضر لم يظهر فيه البذر كما هو مفهوم الغاية بقوله : وهو أخضر جاز وإن كان بذرا أو سنبلا مشددا الحب فلا للربا (٤٤٧/٣) .
- (٥) قوله : من مآتيهما بالزمان ، أنظر الغاية ، وقال : بمهاياة بالزمان (٤٤٧/٣) ، وأنظر الإقناع (٤١٤/٤) ، والمنتهى (٦٢١/٢) ، وقال : أو ينصب خشبة أو حجر مستوي مصطدم الماء فيه ثقبان بقدر حقيهما .
- (٦) قوله : بالقرعة ، أنظر المنتهى ، قال : وتعد سهام الأجزاء ان تساوت ، وبالقيمة ان اختلفت ، وبالرد ان اقتضته ، ثم يقرع (٦٢٥/٢) .

باب الدعاوى والأيمان (١)

من ادعى (٢) عليه عين في يده ولا بينة حلف . وإن كان بيد ثالث تحالفا واقتسماها ، إلا أن يدعى أحدهما نصفها فما دون ، والآخر أكثر من بقيتها أو كلها ، فيحلف مدعى الأقل . وإن كانت بيد ثالث فأقر بها لأحدهما حلف وأخذها وحلف المقر للآخر ، وإن نكل لزمه عوضها . وإن قال لأحدهما : أجهله فأكذبه ، أو أحدهما حلف وأخذها القارع مع يمينه ويحلف للمقروع . وإن جدهما حلف لكل يمين . فإن نكل أخذهما القارع (٣) منهما . ومن ادعى عليه عين فأقر بها لصبي أو مجنون أو غائب ، حلف للمدعى على عدم الاستحقاق (٤) . فإن نكل وهما مدعيان لزمه عوضا ، وإن قال : ليست لى ولا أدرى لمن هى ، أقرت بيده وحلف . فإن عاد فادعاهما لنفسه ، أو لثالث سمعت . وإن أقر بها لمجهول ولم يعرفه فهو ناكل . وإن ادعاهما لنفسه لم تسمع . وإن تداعيا عينا لا يد عليها اقتسماها . وهى لرب المال دون أخذ الزمام ، والمقص للخياط دون رب الدار ، والرف للمؤجر دون المستأجر ، ومع عدم شكله لها . ولكل من الزوجين ما صلح له ، وما صلح لهما بينهما . وإن رضى المدعون بيمين واحدة أجزأت وإلا حلف لكل . ويحلف على فعل نفسه على

(١) قوله : " باب الدعاوى والأيمان " ؛ في المحرر : " باب الدعاوى والأيمان فيها " (٢/٢١٨) ، والدعاوى واحدها دعوى وهى إضافة الإنسان إلى نفسه استحقاق شئ في يد غيره أو ذمته ، التنقيح (ص ٤١٨) ، و " المدعى " : من يطالب بحق وإذا سكت ترك ، و " المندعى عليه " وإذا سكت لم يترك ، و " البينة " العلامة الواضحة كالشاهد فأكثر ، الغاية (٣/٤٥٢) ، والإقناع (٤/٤١٩-٤٢٠) ، والتوضيح (٣/١٣٤٧) .

(٢) إذا تداعيا عيبا لم تحل من أربعة أحوال : أحدها : أن لا تكون بين أحد ولا ثم ظاهر ولا بينة فيتخالفات ويتناصفان وإن وجد ظاهر لأحدهما عمل به ، الثاني : أن تكون بيد أحدهما فهى له بيمينه حيث لا بينة له إذا باع ، الثالث : أن تكون يدهما كطفل كل ممسك لبعضه أو عمامه طرفها بيد أحدهما وباقيها مع الآخر فيحلف كل منهما فيما يتنصف وتنصفاه ، أن يكون بيد ثالث فإن ادعاهما لنفسه حلف لكل واحد يميناً فإن نكل عنهما أخذها منه وبدلها ، الغاية (٣/٤٥٢-٤٥٧) ، و " دليل الطالب " بحاشية ابن مانع (ص ٣٤٣) ، والتوضيح (٣/١٣٤٧-١٣٥٣) .

(٣) قوله : القارع ، أى الذى أصابته القرعة وهى المساهمة ، وعكسه المقروع ، أنظر المطلع (ص ٤٨) .

(٤) قوله : الاستحقاق ، هو ثبوت الحق ، وظهور كون الشئ حقا واجبا أداؤه للغير ، " معجم لغة الفقهاء " (ص ٥٩) ، والمطلع (ص ٢٧٥) .

البت ، وعلى فعل غيره على نفى العلم . ويجزى اليمين بالله وحدهما ، ولا يستحب تغليظهما ، فإن أبى التعظيم أجزأ . ومن نكل في حق آدمي أخذ ، إلا في نكاح ، وطلاق ، ورجعة ، وإيلاء ، ورق ، وولاء ، وإيلاد ، ونسب ، وقود ، وقذف .

باب تعارض البيئات (١)

يحكم لدى البيئة فإن تعارضتا أو أقيمتا (٢) سقطتا . ولا ترجح بزيادة عدد أو سبب وبمحض زكورية . ولا بشاهدين مع شاهد ويمين . وإن تداعيا على ثالث ثم عين فنكل (٣) لزمه ثمنان . فإن صدق أحدهما أعطاه وحلف للآخر ، وترجح السابقة تاريخا . وشاهدة الغصب على المملكة ، والخارجة على (٤) الداخلة والمصدقة على الموروثة . وإن قالت ملكها زيد من عمرو وعكست الأخرى سقطتا . وترجح بيئة مدعى الكل على بيئة

(١) قوله : تعرض البيئات ، التعارض التعادل من كل وجه ، التنقيح (ص ٤٢١) ، الغاية (٣/٤٦٠) ، والإقناع (٤/٤٢٧) ، والمنتهى (٢/٦٤٠) ، وفي آخر " تعارض البيئات واختلافها " (٢/٢٢٧) .
(٢) قوله : فإن تعارضتا أو أقيمتا سقطتا ، الإقناع (٤/٤٢٧) ، والغاية (٤/٤٦٠) ، والمنتهى (٢/٦٤١) .

(٣) قوله : نكل ، النكول بضم النون والكاف ، الرجوع عن الشيء إذا قاله ، أو شهادة ارادها أو يمين تعين عليه أن يحلفها ، أو الامتناع عن أداء الشهادة أو اليمين " معجم لغة الفقهاء " (ص ٤٨٨) ، والمطلع (ص ٢٣٨) .

(٤) قوله : والخارجة على الداخلة : الخارج من لاشئ في يده بل جاء من خارج ينازع الداخل ، والداخل من العين المتنازع فيها في يده ويسمى أيضا ذو اليد ، أو الحائز ، المطلع (ص ٤٠٤) ، وانظر معجم لغة الفقهاء (ص ١٩١) ؛ وانظر التوضيح (٣/١٣٥٠) ، قال في نظم المفردات :

بيئة الخارج قدمها على	بيئة الداخل والغ الجدا
حتى لو تشهد بالنساج	بيئة الداخل والنساج
أيضا ولو كانت بسبق الملك	تشهد عن إمامنا ذا محكى

قال البهوتي شارح المفردات في " منح الشفا الشافيات " : يعنى إذا كانت العين بيد انسان فادعاهما آخر واقام كل منهما بيئة بدعواه قدمت بيئة المدعى وتسمى بيئة المدعى بيئة الخارج ، وتسمى بيئة المدعى عليه ببيئة الداخل ، وسواء شهدت بيئة الداخل بالملك فقط أو بالنساج بان تشهد بأنها نتجت في ملكه أو بالنساج بأن تشهد انه نسجها أو بسبق الملك بأن تشهد أنها في ملكه منذ سنين وبيئة الخارج منذ سنة فتقدم بيئة الخارج بكل حال لحديث النبي صلى الله عليه =

مدعى النصف . فإن كانت بيد ثالث . فالنصف له مع يمينه للتعارض . والميراث لمدعى [أصل دينه (١) إن عرف وإن لم يعرف فللكافر إن اعترف بأخوته للمسلم] وإلا فبينهما . كما لو شهدت بنطقه بالإسلام وعكست الأخرى . وإن قالت مات مسلما ، أو نعرفه وعكست الأخرى ، ولا تاريخ فمسلم . وإن قال : أسلمت قبل موت أبى أو قسمة التركة وعكس أخوه فلا ميراث . وإن قال : أسلمت فى المحرم ومات أبى فى صفر فعكس أخوه المسلم اقتسما . وإن شهدت برقه وأخرى بحريته تعارضتا . وإن قال : إن قتلته فأنت حر فادعى الوارث موته لزمته العبد البينة وتقدم على بينة الوارث . وإن قال : إن مت فى المحرم فسالم حر (٢) ، وإن مت فى صفر فغانم ، وجهل موته فهما رقيقان . فإن شهدت غير وارثه بعثت سالم ووارثه بعثت غانم وقيمة كل واحد الثالث ورد الورثة عتق الأسبق ، فإن كانت السابقة الوارثة وكذبها الورثة أو كانت الوارثة وهى فاسقة عتقا . وإن جهلت السابقة أو شهدت بوصية العتق وجهل التاريخ أو علم عتق القارع فإن كذبت الوارثة الأجنبية عتق غانم ووقف عتق سالم على القرعة . فإن لم تكذب بل كانت فاسقة فالحكم بالعكس . وإن جمعت الورثة الفسق والتكذيب أو الفسق والشهادة بالرجوع عن عتق سالم عتقا . وإن شهدت بالرجوع وليست فاسقة ولا مكذبة عتق غانم وحده كما لو كانت أجنبية . ولو كانت قيمة غانم سدس المال ردت شهادتهما وعتقا . فإن قالوا : قتلتما زيدا فقالا : بل أنتما ، فإن صدق الولي الأولين ثبت ، وإن صدق الآخرين أو الكل فلا . وإن قالوا : قيمة ما أتلّف عشرون وقال آخر : ثلاثون ثبت الأقل . وإن قال : قتلته بمصر فى محرم بسيف ، وقال آخر : فى صفر برمح ردتا . وإن شهد بالفعل والآخر بالإقرار لم تجمع . ويحلف مدعى

= وسلم : " البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه " (ص ٤٢٩) ؛ والحديث بعدة ألفاظ منها عند البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه " متفق عليه ، البخاري بشرح ابن حجر وتحقيق عبد الباقي كتاب التفسير في تفسير سورة آل عمران " أن الذين يشتركون بعهد الله " ، وعند مسلم بتحقيق عبد الباقي (١٣٣٦/٣) كتاب الاقضية ، باب اليمين على المدعى عليه .

- (١) ما بين المعقوفين من قوله : " أصل دينه .. الى قوله : للمسلم " هذه العبارة عليها أثر رطوبة وطمس وتم الاستعانة بالمحرر لفكها ، أنظر المحرر (٢٣٢/٢) ، وانظر الأصل (صحيفة ١٤٨) .
- (٢) قوله : فسالم حر .. الخ ، أنظر الإقناع (٤٢٨-٤٢٩) ، والمنتهى (٦٤١/٢) ، ويلاحظ أن الأدمى رحمه الله يستعمل سالما وغانما في أمثله .

القتل مع شاهد الفعل وله الدية على العاقلة ، أو مع شاهد الإقرار وله الدية على القاتل . وإن شهدت على زيد بأخذ ألف من صبي وأخرى على عمرو بأخذ ألف منه لزم الولي مطالبتهما بهما إلا أن يتفقا على ألف بعينها فيطالب من شاء . وإن قال : باعه أو طلق أو عتق أمس ، وقال آخر اليوم كملت . وإن شهد بألف قرضا وآخر بها ثمنا لم تكمل . وإن شهد بألف وآخر بألفين ثبت ألف ، وحلف المدعى مع شاهد الاخرى . فإن قال : له عليه ألف ثم قال أحدهما : قضاه نصفها بطلت شهادته . وإن قال : أقرضه ألفا ، وقال أحدهما : قضاه نصفها لم تبطل فيحلف المقرض مع شاهد القضاء . وإن اختلفا تاريخا في قتل أو في طلاق فالعدة والتوريث عقيب آخر المدتين . فإن التمس من شاهديه بألف ان يشهدا بنصفها عند حاكم ولاية مخصوصة بها بالأكثر سمع . كتاب (١) .

(١) قوله : " كتاب " ، هنا ينتهي المخطوط وبهذا يكون المخطوط ناقصاً حيث لم يشمل " كتاب الشهادات ، و " كتاب الإقرار " . وبالإطلاع على المحرر يجد القارئ ان " كتاب الشهادات والاقرار " يشملان حوالى مابين ٥ إلى ٧ صفحات من المحرر وهذا يعنى انهما لو وجدا فسيكونان حوالى ٣ صفحات كما هو معتاد في منهج الأدمى في المنور .

الفهارس

- (١) فهرس الآيات
- (٢) فهرس الأحاديث والآثار
- (٣) فهرس زيادات الأئمة على المحرر
- (٤) فهرس الأشعار والمنظومات
- (٥) فهرس المصادر والمراجع

فهرس الآيات الواردة في حواشى الدراسة

مستسل	الآية	السورة/الآية	الصحيفة
(١)	هن لباس لكم وأنتم لباس لهن	(البقرة/١٨٧)	حاشية ١ ص 235
(٢)	ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة	(البقرة/٢١٧)	حاشية ٥ ص 277
(٣)	ومتعوهن على الموسع قدره	(البقرة/٢٣٦)	حاشية ٥ ص 231
(٤)	يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون	(آل عمران/١٠٢)	حاشية ١ ص 223
(٥)	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها	(النساء/ ١)	حاشية ١ ص 223
(٦)	يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين	(النساء/ ١١)	حاشية ٣ ص 194
(٧)	فهم شركاء فى الثلث	(النساء/ ١٢)	حاشية ٣ ص 205
(٨)	واللاتى تخافون نشوزهن فعظوهن واحجروهن فى المضاجع واضربوهن	(النساء/ ٣٤)	حاشية ٦ ص 234
(٩)	وإن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدنا إصلاحا يوفق الله بينهما	(النساء/ ٣٥)	حاشية ٧ ص 234
(١٠)	ويتزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به	(الأنفال/ ١١)	حاشية ٢ ص 79
(١١)	وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله	(الأنفال/ ٧٥)	حاشية ٢ ص 198
(١٢)	تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها	(إبراهيم/ ٢٥)	حاشية ٢ ص 249
(١٣)	والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء	(النور/ ٦)	حاشية ٣ ص 253
(١٤)	وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم أن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم	(النور/ ٣٢)	حاشية ١ ص 223
(١٥)	وآتوهم من مال الله الذى آتاكم	(النور/ ٣٣)	حاشية ٣ ص 220
(١٦)	فأرسله معى ردء يصدقنى	(القصص/ ٣٤)	حاشية ٣ ص 274
(١٧)	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم أعمالكم	(الأحزاب/ ٧٠)	حاشية ١ ص 223
(١٨)	وأن ليس للإنسان إلا ما سعى	(النجم/ ٣٩)	حاشية ٣ ص 122
(١٩)	هل أتى على الإنسان حين من الدهر	(الإنسان/ ١)	حاشية ١ ص 249

فهرس أطراف الأحاديث والآثار الواردة في الدراسة

مسلسل	الحديث / الأثر	المصدر	الصحيفة
(١)	إذا أنا مت فاصنعوا بى كما أمر	الطبرانى	(حاشية ١/ص 121)
(٢)	إذا اجتمع ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم ..	مسلم	(حاشية ٢/ص 108)
(٣)	إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم	البخارى والجماعة	(حاشية ٤/ص 94)
(٤)	إذا بلغ الماء قلتين لم ينجسه شئ	أحمد وأصحاب السنن	(حاشية ٣/ص 81)
(٥)	إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث	أحمد وأصحاب السنن	(حاشية ٣/ص 81)
(٦)	إذا خرج من الخلاء قال : غفرانك	الترمذى	(حاشية ٥/ص 84)
(٧)	إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ..	مسلم	(حاشية ٤/ص 96)
(٨)	أصلي في مرابض الغنم ، قال : نعم ...	مسلم وابن ماجه والترمذى	(حاشية ٢/ص 98)
(٩)	أقامها الله وأدامها	البيهقى	(حاشية ٥/ص 96)
(١٠)	إقرؤوا يس على موتاكم	أبو داود وابن ماجه	(حاشية ٣/ص 117)
(١١)	أكثرُوا من الباقيات الصالحات	الطبرانى	(حاشية ١/ص 101)
(١٢)	ألحقوا الفرائض بأهلها		(حاشية ٢/ص 205)
(١٣)	أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب	مسلم	(حاشية ٣/ص ٤٠٧)
(١٤)	إن الأذان سهل سمح	الدار قطنى	(حاشية ٦/ص 96)
(١٥)	أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى صلاة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين	مسلم	(حاشية ٥/ص 114)
(١٦)	أن النبى صلى الله عليه وسلم لعن الواصلة	مسلم	(حاشية ٣/ص ٦87)
(١٧)	أن النبى صلى الله عليه وسلم وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ولأهل الشام الجحفة .	البخاري ومسلم	(حاشية ١/ص 137)

مسلم	الحديث / الأثر	المصدر	الصحيفة
(١٨)	أن رجلاً جعل ناقّة في سبيل الله فأرادت امرأة الحج	أبو داود	(حاشية ١/ص 129)
(١٩)	إنا غادون إلى يهود فلا تبتدؤهم بالسلام	أحمد وابن ماجه	(حاشية ٣/ص 184)
(٢٠)	إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ثم يسلم عن يمينه وشماله	مسلم	(حاشية ٤/ص 102)
(٢١)	الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني	ابن ماجه	(حاشية ٥/ص 85)
(٢٢)	الذهب بالذهب وزناً بوزن	أبو داود والنسائي	(حاشية ٣/ص 154)
(٢٣)	اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث	البخاري ومسلم	(حاشية ٤/ص 84)
(٢٤)	اللهم إنا كنا نتوسل إليك...	الفتح	(حاشية ٦/ص 117)
(٢٥)	اللهم اغفر لحينا وميتنا... الخ	أبو داود والترمذي	(حاشية ٣/ص 119)
(٢٦)	اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا	البخاري ومسلم	(حاشية ٤/ص 223)
(٢٧)	اللهم طهرني بالتلج والبرد والماء البارد	مسلم	(حاشية ٢/ص 79)
(٢٨)	اللهم طهرني بالماء والتلج والبرد	البخاري ومسلم	(حاشية ٢/ص 79)
(٢٩)	اللهم من أحبيته...	أبو داود والترمذي	(حاشية ٤/ص 119)
(٣٠)	المائد في البحر له أجر شهيدين	أبو داود	(حاشية ٣/ص 278)
(٣١)	المكيال مكيال المدينة والميزان ميزان مكة	رواية عبد الملك بن عمر	(حاشية ٤/ص 154)
(٣٢)	بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فأجنبني فلم أجد ماءً.... إلى قوله : وظاهر كفيه ووجهه	البخاري ومسلم	(حاشية ١/ص 92)
(٣٣)	ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا دخل الخلاء أن يقول باسم الله	ابن ماجه	(حاشية ٤/ص 84)
(٣٤)	ص ليست من عزائم السجود قضى بدية المرأة على عاقلتها..	البخاري ومسلم	(حاشية ١/ص 104) (حاشية ٥/ص 268)

الصحيفة	المصدر	الحديث / الأثر	مسلسل
(حاشية ٤/ص 134)	أحمد وابن ماجه والنسائي والترمذى	قلت يا رسول الله أرأيت إن عامت أى ليلة القدر ما أقول فيها	(٣٥)
(حاشية ٢/ص 127)	ابن ماجه	كان يؤخذ فى زمانه من قرب العسل كل عشر قرب من أوسطها	(٣٦)
(حاشية ١/ص 113)	أبو داود	لأن عرفة بن أسعد قطع أنفه يوم الكلاب ...	(٣٧)
(حاشية ٤/ص 120)	مسلم	لا تدع تمثالا إلا طمسته	(٣٨)
(حاشية ٤/ص 84)	البخاري ومسلم	لا تشربوا فى آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا فى صحائفها فإنها لهم فى الدنيا ولكم فى الآخرة	(٣٩)
(حاشية ٦/ص 178)	أحمد وأبو داود والترمذى والنسائي	لا جنب ولا جلب	(٤٠)
(حاشية ٣/ص 183)	الدار قطنى	لا شفعة لنصرانى	(٤١)
(حاشية ٤/ص 167)	البخاري ومسلم	لا يمنع أحدكم جاره أن يضع خشبه على جداره	(٤٢)
(حاشية ٧/ص 88)	أبو داود والترمذى	لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه .	(٤٣)
(حاشية ٦/ص 96)	ابن عمر/المغنى	لو كان عمر حيا لفك لحبيك	(٤٤)
(حاشية ٤/ص 190)	البخاري ومسلم	ما حق امرئ مسلم له شئ يوصى به ..	(٤٥)
(حاشية ٢/ص 120)	سعيد وابن ماجه	من اتبع جنازة فليحمل بجوانب السرير	(٤٦)
(حاشية ٥/ص 277)	الجماعة إلا مسلما	من بذل دينه فاقتلوه	(٤٧)
(حاشية ٢/ص 198)	البخاري ومسلم	من ترك مالا فلورثته	(٤٨)
(حاشية ٢/ص 88)	مسلم وأحمد	من توضأ فأحسن وضوءه ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتح الله له أبواب الجنة الثمانية	(٤٩)

مسلل	الحديث / الأثر	المصدر	الصحيفة
(٥٠)	من جعل قاضياً بين الناس فكأنما ذبح بغير سكين	ابن ماجه وأبو داود والترمذى	(حاشية ٤/ص 291)
(٥١)	من قام ليلتى العيدين محتسباً لم يمت قلبه يوم تموت القلوب	ابن ماجه	(حاشية ٢/ص 106)
(٥٢)	من مات وعليه صيام صام عنه وليه	البخاري ومسلم	(حاشية ٣/ص 122)
(٥٣)	نهى أن يبنى على القبر أو يزداد عليه	النسائى	(حاشية ٤/ص 121)
(٥٤)	نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن القرع وقال إحلقه كله أودعه كله	أبو داود	(حاشية ٢/ص 87)
(٥٥)	نهى ان يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة	الخمسة	(حاشية ٢/ص 80)
(٥٦)	يا رسول الله إني أريد الحج	البخاري ومسلم	(حاشية ٤/ص 139)
(٥٧)	يجزى فى السواك الأصابع	السنن الكبرى	(حاشية ٤/ص 86)
(٥٨)	يحمد الله ويثنى عليه	ابن مسعود/الأثرم	(حاشية ٢/ص 115)

فهرس زيادات الأدمى على المحرر

الصفحة	الموضع	الزيادة	الترتيب
81	كتاب الطهارة	لا يقبل خبر ثقة بتجسسه قبل ذكر سببه	(١)
82	باب غسل النجاسة	وتغسل من السبيلين مكاثرة	(٢)
83	باب الآنية	ويحرم مباشرتها بالإستعمال	(٣)
84	باب الآنية	إن أضطر إلى شرب تحرّى وشرب الطاهر الخ	(٤)
87	باب نواقض الوضوء	ووصل شعر الأنثى وتقب أذن الذكر	(٥)
90	باب الغسل	ويسن غسل فرج الجنب ووضوؤه لأكل ونوم وجماع ولا يصح لجنازة من حائض قبل طهرتها ولا يجب بالتصاق الختاتين والسحاق	(٦)
91	فصل فى الغسل	ومن نوى الحديثين أو طهارة مسنونة .. إلى قوله : ومعرفة بلوغ...	(٧)
92	باب الحيض	وغالبه ست أو سبع	(٨)
93	باب الحيض	ويجوز وطؤها بعد انقطاع الدم وقبل الغسل	(٩)
93	باب الحيض	ويحرم وطؤها إن أمن العنت	(٩)
98	باب اجتناب النجاسة	باب اجتناب النجاسة	(١٠)
99	باب اجتناب النجاسة	وتصح الجمعة فى طريق وموضع غصب	(١١)
99	فصل ، باب اجتناب النجاسة	فصل : من قوله ... المسجد إلى قوله : والبيع	(١٢)
102	فصل ، باب صفة الصلاة	وشرائط الصلاة ... الخ	(١٣)
103	فصل ، صفة الصلاة	من أبان حرفين من غير خشية ... الخ	(١٤)
104	باب سجدة التلاوة	وتكره منترعة	(١٥)
107	باب صلاة الجماعة	ما تعطل بغيثته	(١٦)
108	باب الإمامة	أكثرهم ديانة	(١٧)
109	فصل ، باب الإمامة	وإن خاف بانتصابه عدوا ...	(١٨)
109	فصل ، باب الإمامة	ومن نفع استلقاؤه ...	(١٩)
110	باب صلاة المسافر	أو ألفا خطوة	(٢٠)
110	باب صلاة المسافر	أو قصد مشهداً أو قبر غير نبى	(٢١)
112	باب الجمع	وله فعل سنة الظهر بعد صلاة العصر	(٢٢)

مستسل	الزياة	الموضع	الصحية
(٢٣)	ويباح التوسل بالصلحاء	باب صلاة الإستسقاء	116
(٢٤)	ويغسل الجوارح والباغى والصالئ	كتاب الجنائز	117
(٢٥)	ويكره فى صوف أو شعر ومزعر ومصفر ومنقوش	باب الكفن	119
(٢٦)	ويسن تلقينه	باب حمل الجنزة	121
(٢٧)	تجب فى سائمة أكثر السنة مجاناً من الأنعام سوى العاملة	كتاب الزكاة	123
(٢٨)	ويزكى أرش عبيد التجارة	كتاب زكاة التجارة	125
(٢٩)	باب زكاة المعادن وحكم الركاز	كتاب زكاة التجارة	127
(٣٠)	ويمنع منه الذمى وما استخرجه قبل منعه ملكه مجاناً	باب إخراج الزكاة	128
(٣١)	ونقلها فى أوقات الحاجة ...	باب أهل الزكاة	129
(٣٢)	ولا تراويح ليلة إذ	باب زكاة الفطر	131
(٣٣)	ولو بالجماع	كتاب الصوم	132
(٣٤)	ولا يعتبر مسجد بتعيينه إلا الثلاثة ..	باب الإعتكاف	134
(٣٥)	ولا حجه قبل أشهره شوال .. الخ	باب المواقيت	137
(٣٦)	ويسن تفريقهما	باب محظورات الإجمام	140
(٣٧)	ولو بحناء وطين أو دواء	باب محظورات الإجمام	140
(٣٨)	ومكة أفضل منها سوى لحد رسول الله صلى الله عليه وسلم	فصل صيد الحرام	143
(٣٩)	إيجاد فصل فى أفعال الحج	فصل - صفتى الحج والعمرة	146
(٤٠)	وله أخذ زعيم	باب القرض	161
(٤١)	تغيير الباب	باب الحوالة	163
(٤٢)	إضافة فصل	فصل - فى الكفالة	165
(٤٣)	تغيير عنوان الباب	باب حكم الجوار	167
(٤٤)	تغيير عنوان الباب	باب المفلس	168
(٤٥)	تغيير عنوان وضم بابين	باب المحجور عليه	169
(٤٦)	تغيير عنوان الباب	باب المساقاة	175

المسلسل	الزيادة	الموضع	الصحيفة
(٤٧)	تغيير عنوان الباب	باب الموات	184
(٤٨)	أدخل باب الجعالة مع اللقطة	باب اللقطة	187
(٤٩)	تغيير عنوان وإدخال أبواب في باب	باب موانع الإرث	213
(٥٠)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر باب جر الولاء	216
(٥١)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر باب جر الولاء	216
(٥٢)	تغيير عنوان الباب	يقابله في المحرر باب أركان النكاح وشروطه	224
(٥٣)	تغيير بسيط في عنوان الباب	باب الشرط والعيب في النكاح	226
(٥٤)	إضافة على باب القسم	يقابله في المحرر باب القسم فقط	234
(٥٥)	تغيير في فصل	تابع باب النشوز	234
(٥٦)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر : في أدوات الشرط الغالب استعمالها	241
(٥٧)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر : فصل في التقييد بالأوقات	242
(٥٨)	زيادة في عنوان الفصل	فصل في التعليق بالحيز	243
(٥٩)	اختصر الباب والفصول ولم يجعل له عنواناً	ويقابله في المحرر : باب جامع الأيمان مع أربعة فصول	247
(٦٠)	جمع فصلين في كتاب	كتاب القذف	252
(٦١)	إختصار عنوان الباب	باب ما يلحق في النسب	254
(٦٢)	لم يجعل للباب عنواناً وجعله فصلاً	يقابله في المحرر : باب نفقة الأقارب	(حاشية ٣/ص 258)
(٦٣)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر: باب الحضانة	(حاشية ٦/ص 259)
(٦٤)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر: باب ما يشترط لوجوب القود	(حاشية ٥/ص 261)
(٦٥)	فصل بدون عنوان	يقابله في المحرر: باب القود فيما دون النفس	(حاشية ١/ص 262)

مستند	الزيادة	الموضع	الصحيفة
(٦٦)	تغيير فى عنوان الباب	باب استيفاء القود وفى المحرر: باب استيفاء القود والعفو عنه	(حاشية ١/ص 263)
(٦٧)	تغيير فى عنوان الباب	باب دية النفس ، يقابله فى المحرر: باب ما يوجب الدية فى النفس	(حاشية ١/ص 264)
(٦٨)	تغيير فى عنوان الباب	باب دية الأعضاء يقابله فى المحرر: باب ديات الأعضاء ومناقعتها	(حاشية ١/ص 265)
(٦٩)	تغيير فى عنوان الباب	باب الشجاج ، يقابله فى المحرر: باب أروش الشجاج وكسر العظام	(حاشية ١/ص 266)
(٧٠)	تغيير فى عنوان الباب	فصل يقابله باب مقادير الديات	(حاشية ١/ص 268)
(٧١)	فصل بدون عنوان	يقابله فى المحرر: باب كفارة القتل	(حاشية ٢/ص 271)
(٧٢)	تغيير بسيط فى عنوان الباب	باب قطع السارق	(حاشية ٣/ص 272)
(٧٣)	تغيير فى عنوان الباب	باب قطع الطريق ، يقابله فى المحرر باب حد قطاع الطريق	(حاشية ١/ص 274)
(٧٤)	اختصار فى عنوان الباب	باب الصائل ، يقابله فى المحرر باب حكم الصيال وجناية البهيمة	(حاشية ٥/ص 274)
(٧٥)	فصل بدون عنوان	يقابله فى المحرر حكم الأرضين المغنومة من الكفار	(حاشية ٥/ص 281)
(٧٦)	اختصار عنوان الباب	باب الجزية يقابله فى المحرر باب عقد الذمة فى أخذ الجزية	(حاشية ٤/ص 283)
(٧٧)	اختصار عنوان الباب	باب الفيء	(حاشية ٣/ص 285)
(٧٨)	اختصار عنوان الباب	باب الأطعمة	285
(٧٩)	اختصار عنوان الباب	باب صفة الحكم	292

فهرس الأشعار والمنظومات
بحسب مواضعها في التحقيق

الصحيفة			الأمثلة
(حاشية ١/ص 80)	كَمْغَرَةً فَمُطْلَقُ كَالذَّائِبِ	إِلَّا إِذَا لَازَمَهُ فِي الْغَالِبِ	(١)
(حاشية ٣/ص 80)	كَمَا أَتَى تَحْرِيرُهُ مِنْ غَيْرِ شَكِّ	وَالْقُلْتَانِ عَشْرَةٌ مِنَ التَّتَكِّ	(٢)
(حاشية ٢/ص 82)	كَخَبِّ بِلِ صُنَّةٍ لِلتَّكْرَمِ	وَآكْرَةً لِرَفْعِ حَدِّثٍ مِنْ زَمَرِ	(٣)
(حاشية ٣/ص 82)	وَالْبَغْلِ وَالْجَارِحِ مِنَ الْأَطْيَارِ	مَذْهَبَنَا نَجَاسَةُ الْحَمَارِ	(٤)
(حاشية ٣/ص 83)	تَغْسِلُ سَبْعًا هَكَذَا جَوَابِي	أَكُلُ النِّجَاسَاتِ فَالْكِلَابِ	(٥)
(حاشية ٧/ص 88)	فَالطَّهْرُ لَا يَصِحُّ مَذْهَبِي	كَذَا إِنَاءُ فُضَّةٍ أَوْ ذَهَبِ	(٦)
(حاشية ٢/ص 90)	وَعِمَّةٌ سُنِّيَّةٌ حَقِيقَةٌ	إِمْسَحْ عَلَى جَوَارِبِ صَفِيقَةٍ	(٧)
	مَنْيَةٍ فِي أَنْثِيهِ قَدْ حَصَلَ	وَيَجِبُ الْغَسْلُ عَلَى مَنْ انْتَقَلَ	(٨)
	بِذَاكَ نَصُّ جَاءَ حَرْبُ ذَكَرِهِ	حِينَ أَرَادَ الذَّقُّ أَمْسَكَ ذَكَرَهُ	(٩)
(حاشية ١/ص 92)	لِلْوَجْهِ وَالْكَفَيْنِ فِيمَا قَدْ نَمَى	وَضَرْبَةُ تُسَنِّ فِي التَّيْمَمِ	(١٠)
(حاشية ٣/ص 93)	فَحَنْبَلُ عَنْ شَيْخِهِ قَدْ عَنَعَلَهُ	أَكْثَرُ سَنِ الْحَيْضِ خَمْسُونَ سَنَةً	(١١)
(حاشية ٢/ص 93)	إِنْ تَسْتَحِضُ إِلَّا لَخَوْفِ الْعَنْتِ	وَعِنْدَنَا يَحْرَمُ وَطْؤُ الْمَرْأَةِ	(١٢)
(حاشية ٢/ص 95)	يَقْتُلُ حَمْدًا إِنْ دَعَى وَقَالَ لَا	وَتَارَكَ الصَّلَاةَ حَتَّى كَسَلَا	(١٣)
(حاشية ٢/ص 97)	وَتَبْطُلُ الصَّلَاةُ فِي الْمَغْتَصَبِ	وَوَلَجِبُ فِي الْفَرَضِ سِتْرُ الْمُنْكَبِ	(١٤)
(حاشية ٢/ص 98)	مَوَاطِنُ النَّهْيِ عَلَى الْمَشْهُورِ	مَزْبَلَةُ مَعَاطِنِ وَمَقْبَرَةُ	(١٥)
	قَارَعَةُ الطَّرِيقِ ثُمَّ الْمَجْزَرَةُ	وَوَظْهُرُ بَيْتِ اللَّهِ وَالْحَمَامِ	
(حاشية ٤/ص 102)	وَأَلْحَقَ الْحُشَّ هُنَا الْإِمَامَ	وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرَبِّ اغْفِرْ لِي	
(حاشية ١/ص 105)	فَكُلْ هَذَا وَاجِبٌ فِي النُّقْلِ	سَجَدَتِي السَّهْوُ فَقُلْ قَبْلَ السَّلَامِ	
	وَبَعْدَهُ صَوْرَتَيْنِ وَالسَّلَامِ	سَلِمَ مِنْ نَقْصَانِهَا فِيمَا نُقِلَ	
	كَذَا إِمَامُ شَكِّ بِالظَّنِّ عَمَلِ		

(١٦)	وَقَدَّمَ الْقَارِي عَلَى الْفَقِيهِ	(حاشية ٢/ص 108)	فالنصُ قد جاءَ بلا تمويه
(١٧)	وَالْقَدْ مِنْ يَقُومُ خَلْفَ الصَّفِّ	(حاشية ٢/ص 109)	صَلَاتُهُ بَاطِلَةٌ لَا تَكْفِي
(١٨)	وَيُكْرَهُ الصَّفُّ حِذَا السَّوَارِي	(حاشية ٣/ص 109)
(١٩)	لِجُمُعَةٍ وَقَدْ الْوُجُوبُ يَدْخُلُ	(حاشية ١/ص 114)	إِذَا تَرْتَفَعُ شَمْسُ كَعِيدٍ نَقْلُوا
(٢٠)	فِي الْبَقَرِ الْوَحْشِيِّ زَكَاةٌ تُذَكَّرُ	(حاشية ١/ص 133)	إِنْ سَامَهَا وَالشَّيْخُ هَذَا يُنْكَرُ
	كَذَا نَتَاجِ أُمَهَا الْأَهْلِيَّةُ		مِنْ وَحْشِيٍّ أَوْ بِالْعَكْسِ بِالسُّوِيَّةِ
(٢١)	وَفِي نَصَابٍ عَسَلٍ بِالْفَرْقِ	(حاشية ٢/ص 127)	عَشْرَ فَعَشْرٍ أَيْ أَرْضٍ قَدْ لَقِيَ
(٢٢)	وَالْحَجُّ أَيْضاً فِي سَبِيلِ اللَّهِ	(حاشية ١/ص 129)	عَدُوٍّ وَفِي الْمَقْنَعِ هَذَا وَاهٍ
(٢٣)	وَبِالزَّكَاةِ بَاخِلٌ أَوْ يَكْسَلُ	(حاشية ٢/ص 130)	فَيَسْتَتَابُ إِنْ أَصَرَ يَقْتُلُ
(٢٤)	لَيْسَ مِنَ الْبَرِّ الصِّيَامُ فِي السَّفَرِ	(حاشية ٢/ص 132)	وَفَطْرُهُ أَفْضَلُ أَخْذاً بِالْأَثَرِ
(٢٥)	وَمَنْ نَوَى الصَّيَامَ وَهُوَ حَاضِرٌ	(حاشية ٣/ص 132)	فِي يَوْمِهِ يَفْطُرُ إِذْ يُسَافِرُ
(٢٦)	قُلْ أَفْطَرِ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ	(حاشية ٥/ص 132)	بِذَا أَتَى النَّصُّ عِدَاكَ اللَّوْمُ
(٢٧)	وَالنَّزْعُ عِنْدَنَا جَمَاعٌ يَذْكُرُ	(حاشية ٢/ص 133)	مَذْ بَانَ فَجَرٌ مَعَهُ يَكْفُرُ
(٢٨)	وَالْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ وَاجِبَانِ	(حاشية ٦/ص 135)	فِي الْعُمْرَةِ مَرَّةً بَلَا تَوَانِ
(٢٩)	وَالْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ إِنْ لَمْ يَقْعَا	(حاشية ٣/ص 137)	فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فَمَا تَمْتَعَا
(٣٠)	وَأَفْضَلُ الْأَنْسَاكِ فَالْتَمَتَعِ	(حاشية ١/ص 138)	لَا مُفْرَداً وَقَارِناً فَاسْتَمْعُوا
(٣١)	وَإِنِّي لُمَوْلَى الصَّبْرِ أَجْتَازُ بَزَّةً	(حاشية ٤/ص 141)	عَلَى مِثْلِ قَلْبِ السَّمْعِ وَالْحَزْمِ أَفْعَلُ
(٣٢)	فَوْقَ ثَلَاثٍ يُشْرَطُ الْخِيَارُ	(حاشية ٣/ص 149)	فِي الْبَيْعِ قَالُوا مُطْلَقاً وَاخْتَارُوا
(٣٣)	وَيُكْرَهُ الرِّهْنُ وَبَيْعُ الْمَصْحَفِ	(حاشية ١/ص 151)	وَعَنْهُ بَلْ يَحْرَمُ جَاءَ عَنْ سَلَفِ
(٣٤)	وَبَايَعُ يَسْتَنْتِي فِي الْمَبِيعِ	(حاشية ٦/ص 152)	نَفْعاً بِهِ يَصْحُ فِي التَّفْرِيعِ
	إِنْ كَانَ مَعْلوماً كَسَكْنَى الدَّارِ		حَوْلَا وَلَوْ أَكْثَرَ فِي الْمَقْدَارِ
(٣٥)	مَنْ اشْتَرَى شَيْئاً كَتَحُو الثَّمَرَةَ	(حاشية ٥/ص 153)	قَبْلَ صَلَاحِ حَالِهَا الْمُشْتَهَرَةِ
	بِشَرْطِ قَطْعِ كَيْ يَصْحَ الْمُشْتَرَى		وَإِنْ تَزِدَ بِتَرْكِهِ رَدَ الشُّرَا

(٣٦)	والقصد في المبيع حيث عَيَا نحو الفلوس ثم لا يعامل بل قيمة الفلوس يوم العقد.	(حاشية ٤/ص 161)	وبَعْدُ ذا كسارَةٌ تَبِينُـا بها فعنه عندنا لا يَقْبَلُ والقرض أيضا هكذا في الرد
(٣٧)	على مَلِيٍّ مَنْ أُحِيلَ يَتَّبَعُ	(حاشية ٦/ص 163)	وإن أَبِي فَقَوْلُهُ لَا يُسْمَعُ
(٣٨)	(حاشية ٦/ص 165)	وَمَنْ عَلَيْهِ الْحَدُّ لَيْسَ يَكْفُلُ
(٣٩)	ووضع الأخشاب على الجدار	(حاشية ٤/ص 167)	للجار إن لم يك بالإضرار
(٤٠)	بين الشريكين جدارٌ يَقَعُ	(حاشية ٥/ص 167)	من رام عودا يُجْبِرُ المَمْتَنِعُ
(٤١)	ومفلسٌ ذو صنعة فيؤجر	(حاشية ٢/ص 169)	لنفسه وإن أَبِي فَيَجْزُرُ
(٤٢)	مُضَارِبٌ فلا يُضاربُ آخراً لأول فربحه مَرْدُودٌ	(حاشية ٧/ص 172)	وإن أَبِي وجاء أعنى ضررا في شركة الأول قل يعود
(٤٣)	أول سابق هو المُجَالِي تالٍ ومرتاح عليه يقبل كذلك اللطيم والسكيت	(حاشية ٢/ص 178)	ثم المصلى بعدها لمصلى والعاطف الخطى والمؤمل فاحفظ فما أعطيت قد أعطيت
(٤٤)	إن شاء ربُّ الأرض تركَ الزرع أو ملكه إن شاء بالإتفاق	(حاشية ٤/ص 180)	بأجرة المثل فوجه مرعى أو قيمة للزرع بالوفـاق
(٤٥)	وآلةُ الله كالطُّنْبُورِ	(حاشية ٢/ص 181)	تُكْسَرُ لا ضمان في المشهور
(٤٦)	ليس على المسلم للذمي	(حاشية ٣/ص 183)	بشفعة أخذاً على المرضى
(٤٧)	وبالخراب إن زال الإنتفاع بشرط أن لا يُرتجى للتعмир	(حاشية ٥/ص 186)	وقيل أو معظمه لا يبيع ويشترى بالثمن للنظير
(٤٨)	وعندنا الأفضل ترك اللقطة	(حاشية ٣/ص 187)	وإن يَخَفُ عليها عادٍ شططة
(٤٩)	من مالٍ ولدٍ جاز أخذُ الوالدِ إلا إذا ما حصل الإجحاف	(حاشية ٢/ص 190)	بقدر ما يحتاج أو بالزائد حينئذ لا يثبت الخـلاف
(٥٠)	لا يملك ابن لأب مطالبه	(حاشية ٢/ص 190)	ديونه حتى القروض ذاهبه

(٥١)	بنونا بنوا أبنائنا وبناتنا	(حاشية ٤/ص 194)	أبناؤهن أبناء الرجال الأبعد
(٥٢)	أسبابُ ميراثِ الورى ثلاثة	(حاشية ٢/ص 201)	كلُّ فيفدُ ربَّه الوراثــة
(٥٣)	وهى نكاحُ وولاءُ ونسب	(حاشية ٣/ص 205)	ما بعدهن للمواريث سبب
(٥٤)	وإن تجد زوجاً وأماً ورثاً		وإخوةً للأم حازوا الثلثا
(٥٥)	وإخوةً أيضاً لأم وأب		واستفروا المال بغرض النصب
(٥٦)	فاجعلهم كلُّهم لأم		واجعل أباهم حجراً في اليم
(٥٧)	واقسم على الإخوة ثلث التركة		فهذه المسألة المشتركة
(٥٨)	فتبلغ الستة عقد العشرة		في صورة معروفة مشتهرة
(٥٩)	وما زال تشرايى الخمر ولنتي		وبيعي وإنفاقي طريفي ومتلدي
(٦٠)	وقف لحمل وارث نصيب ما		لذكرين في تراث قسما
(٦١)	وإن تكن غيبته لا للخطر		تمام تسعين سنينا ينتظر
(٦٢)	وخبيرُ المفقود قد ينقطع		في مثل حرب غالبا لا يرجع
(٦٣)	فأربع من السنين يُنتظر		ويقسم الميراث حقا لا وزر
(٦٤)	من خلف ابنا لخنثى مشكل		فالثلث والربع لابن ينجلي
(٦٥)	والربع والسدس إزن للخنثى		نصف الذى لذكر وأنثى
(٦٦)	وإن يمت قومُ بهدم أو غرق		أو حادث عم الجميع كالحرق
(٦٧)	ولم يكن يُعلم حال السابق		فلا تورث زاهقاً من زاهق
(٦٨)	وعدهم كأنهم أجانـب		فهكذا القول السديد الصائب
(٦٩)	وموت جمع غرقاً أو حرقاً		لم نذر من بموته قد سبقا
(٧٠)	ورث لبعض بعضهم من صلبه		ولا تعد ميراثه من صاحبه
(٧١)	والقتل إن لم يك مضمونا على		قاتله ورثه نصاً نقلا
(٧٢)	من قال عبدى أنت معتوق علي		ألف قفل يعتق ولو لم يقبلا
(٧٣)	والألف لا تلزمه أيضاً كما		فى عليك لا بألف فاعلما

(٦٤)	وواجبُ إيتاءِ ربعِ المالِ	(حاشية ٥/ص 220)
(٦٥)	حقيقة في العقد والوطء معاً	(حاشية ٣/ص 222)
(٦٦)	وأطلق الوجوبُ في النكاحِ	(حاشية ٢/ص 222)
(٦٧)	ويثبتُ الفسخُ بسببِ الفسقِ صدقُ ومهرُ	(حاشية ١/ص 227)
(٦٨)	صدقُ ومهرُ نحلةً وفريضةً	(حاشية ٣/ص 230)
(٦٩)	لغيرِ عرسٍ سائرِ الولاثمِ	(حاشية ٣/ص 232)
(٧٠)	نحن في المشناة ندعو الجفلي	(حاشية ١/ص 232)
(٧١)	الخلع فسخ لا ينقص عدداً	(حاشية ١/ص 235)
(٧٢)	ويكره الخلع بما زاد علي	(حاشية ٢/ص 235)
(٧٣)	بخطه من كتب الطلاقا	(حاشية ٢/ص 238)
(٧٤)	بخلوة يحصل الإرتجاعُ	(حاشية ٣/ص 249)
(٧٥)	في أكثر الأحكام كالدخولِ	
(٧٥)	ان لا يطأ الحالف بالطلاق	(حاشية ٢/ص 350)
(٧٦)	من اثبت الإيلا له فلاهي	
(٧٦)	إمراة تقول تعنى بعلها	(حاشية ٣/ص 251)
(٧٧)	يلزمها كفارة الظهار	
(٧٧)	لأم حر مسلم من قذفها	(حاشية ١/ص 252)
(٧٨)	حتى ولو ذمية قد كانت	
(٧٨)	وقافة إن ألحقت للطفل	(حاشية ٣/ص 254)
(٧٩)	وأمة معتدة بالأشهر	(حاشية ٥/ص 255)
(٨٠)	إن تستحض ناسية معتدة	(حاشية ٥/ص 255)
(٨١)	وأمة حيض بها مرتفعاً	(حاشية ٤/ص 255)
	بأشهر عشرة تستبرأ	
	
	لفظ النكاح جاء نصاً سماعاً	
	لتأنيق كخائف السبـفاح	
	والنص فيه واضح في الخرقى	
	حباء وأجرُ ثم عقرُ علائقُ	
	مباحة للختن أو للقصـادم	
	لا ترى الأدب فينا ينتقـر	
	من الطلاق عندنا ذا أبدا	
	صداقها المعهود فيما تدخلـا	
	تطلق حتى ما نوى الفراقا	
	كما بها عدة أذاعوا	
	قد جعلوها ومضى منقولى	
	ونحوه من حج أو إعتاق	
	حتى يكون حالفاً بالله	
	أنت كظهر أبى فقل لها	
	ظهارها فيه خلاف جارى	
	يحد إن شاء وعنه ما عفا	
	أو مسها الإرقاق أو قد ماتت	
	حتى بأبا صح ذا في النقل	
	شهران بل ثلاث في المحرر	
	ولم تميز سنة في المدة	
	لا تدرى ماله يقيناً وقعا	
	فتسعة للحمل زادت شهرا	

(٨٢)	زانية تعدد كالمطـلقة	وعنه بل بحیضة محققة	(حاشیة ٥/ص 256)
(٨٣)	حضانة لبنت سبع لأب	من غیر تخییر أتى فی المذهب	(حاشیة ٥/ص 260)
(٨٤)	تُعَلَّظ الديات فی الإحرام	كحرم والأشهر الحرام	(حاشیة ٥/ص 267)
(٨٥)	والجانی لا یحمل مع عاقلته	شیئاً ولو ضاقت علی جنايته	(حاشیة ٢/ص 268)
(٨٦)	وعندنا فاللوث فی القسامة	فی نصه مجرد العداوة	(حاشیة ١/ص 270)
(٨٧)	من جمع الإحصان والزنا معاً	فالجـلد والجـم له یجتمعـا	(حاشیة ٨/ص 271)
(٨٨)	وعندنا فجادد العاریة	یقطع كالسارق بالسـووية	(حاشیة ٥/ص 273)
(٨٩)	والقوم فی النصاب حیث اجتمعوا	وسرقوه حـدهم أن یقطعوا	(حاشیة ٢/ص 273)
(٩٠)	إن جمعوا فی الأخذ أو تفرقوا	أصحابنا فی ذلك لم یفرقوا	(حاشیة ٥/ص 275)
(٩١)	وشرب خمر مطلقاً محرم	لا للدواء أو عطش ما سلموا	(حاشیة ١/ص 276)
(٩٢)	من وجب الحد علیه فلجـا	للحرم الشریف نعم الملتجى	(حاشیة ٣/ص 279)
(٩٣)	ولم یقم علیه لمکن یخرج	یترك یبع والشرا کی یخرج	(حاشیة ٤/ص 280)
(٩٤)	بغیر إذن تحرم المبارزة	فالسلب المشهور لیست جائزة	(حاشیة ٦/ص 284)
(٩٥)	لفرسین جوز الإسـهاما	(حاشیة ٤/ص 284)
(٩٦)	إذا أخذت من نصارى تغلب	مثلی زكاة المسلم بالنصب	(حاشیة ١/ص 288)
(٩٧)	فخذ من الصبی والمجنون	كنسوة واضرب علی المجون	(حاشیة ٤/ص 284)
(٩٨)	كنیسة مذ هُدمت یمتـع	بناؤها الحق إلیه یرجع	(حاشیة ١/ص 288)
	والصيد إن اثن بالجرحة	مع فاقد لآلة الذبـاحـة	
	أشلى علیه الكلب حتی یقتل	وحله فالخرقی ینقل	
	ذبیحة الأخرس بالإجماع	تباح قد قالوا بلا نزاع	
	وإنما أصحابنا یـشـیروا	بأنه إلی السما یـشـیر	
	من نذر أن یطوف بالبیـت علی	أربع منهی بأن لا یفعـلا	
	لكن طوافان علیه عندنا	والنص فی دقیق فقه أـتقنا	

<p>(حاشية ٤/ص 297)</p>	<p>بينّة الداخل والغ الجدلا بينّة الداخل والنساج تشهد عن إمامنا ذا مَحكي</p>	<p>بينّة الخارج قَدَمها على حتى لو تشهد بالنّساج أيضاً ولو كانت بسبق الملك</p>	<p>(٩٩)</p>
------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------	-------------

فهرس المصادر والمراجع

- الألباني ، محمد ناصر الدين ، " إرواء الغليل بتخريج أجداث منار السبيل " المكتب الإسلامي : بيروت .
- البخارى الإمام أبو عبد الله محمد ابن إسماعيل ، " صحيح البخارى " ، الطبعة السلطانية (وغيرها) : مصر .
- البعلى ، أبو عبد الله محمد بن الفتح ، " المطلاع على أبواب المقنع " ، (1981/1401) ، المكتب الإسلامى .
- البهوتى ، منصور ، " كشف القناع عن مثن الإقناع " ، عالم الكتب بيروت .
- البهوتى ، منصور ، " منح الشفا الشافيات في شرح المفردات " ، مطبعة المقهوي : الكويت .
- الترمذى ، الحافظ أبو عيسى بن سورة ، " سنن الترمذى " ، إشراف عزت الدعاس (1385 هـ / 1965م) ، المطبعة الوطنية : حمص .
- الترمذى ، الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى ، " الجامع الصحيح : سنن الترمذى " ، تحقيق أحمد شاكى ، محمد فؤاد عبد الباقي ، كمال الحوت ، دار الكتب العلمية : بيروت .
- التونجى ، محمد ، " معجم المعربات الفارسية " ، 1988 ، دار الادهم : دمشق .
- الثقفى ، سالم ، " مفاتيح الفقه الحنبلى " ، دار النصر للطباعة : مصر .
- الجوهرى ، " الصحاح " ، تحقيق أحمد عبدالغفور عطار ، 1404 - 1984 ، دار العلم للملايين : بيروت .
- الحجاوى ، شرف الدين موسى بن أحمد ، " الإقناع " ، تعليق عبد اللطيف السبكى ، دار المعرفة : بيروت .
- الحجاوى ، شرف الدين موسى بن أحمد ، " كتاب حواشى التنقيح " ، تحقيق ودراسة يحيى الجردى ، دار البخارى : المدينة المنورة .

الخطابي ، الإمام أبو سليمان حمد ، " معالم السنن " ، شرح سنن الإمام أبي داود (1401 هـ/1981م) المكتبة العلمية : لبنان .

الدميري ، كمال الدين محمد بن موسى ، " حياة الحيوان " ، دار إحياء التراث العربي : بيروت .

الذهبي ، الإمام شمس الدين ، " سير أعلام النبلاء " ، تحقيق شعيب الأرنؤوط 1401/1981 مؤسسة الرسالة بيروت .

الذهبي ، شمس الدين ، " العبر في خبر من غبر " ، تحقيق د. صلاح الدين المنجد ، 1960 ، الكويت .

الذهبي ، شمس الدين ، " دول الإسلام " ، تحقيق فهد شلتوت ، محمد مصطفى إبراهيم ، 1974 ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ، القاهرة .

الرازي ، " مختار الصحاح " ، دار الجيل : بيروت .

الرحيبي ، مصطفى السيوطي ، " مطالب أولى النهى في شرح غاية المنتهى " ، وعليه تجريد زوائد الغاية والشرح للعلامة حسن الشطي ، المكتب الإسلامي 1413 هـ /1993م ، تحقيق زهير الشاويش .

الزركلي ، خير الدين ، " الأعلام " ، 1980 ط5 ، دار العلم للملايين .

الزيراني ، عبد الرحيم بن عبد الله ، " إيضاح الدلائل في الفرق بين المسائل " ، تحقيق الشيخ د. عمر بن الشيخ محمد السبيل ، مكة المكرمة (ط. جامعة أم القرى ، رقم 28) .

الزمخشري ، جار الله ، " أساس البلاغة " ، تحقيق عبدالرحيم محمود ، دار المعرفة : بيروت .

الزيات ، إبراهيم ، حامد عبد القادر ومحمد النجار (إخراج) " المعجم الوسيط " ، 1400 هـ ، مجمع اللغة العربية : مصر .

السمعاني ، أبو سعد عبد الكريم بن محمد ، " الأنساب " ، تحقيق عبدالرحمن اليماني ، نشر محمد أمين دمج ، 1400 هـ ، بيروت : لبنان .

الشويكى ، أحمد بن محمد ، " التوضيح فى الجمع بين المقنع والتتقيح " ، تحقيق ناصر الميمان .

الطحان ، محمود ، " تيسير مصطلح الحديث " (1404هـ/1984م) دار التراث : الكويت .

العاصمى ، عبد الرحمن بن قاسم النجدى ، " حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع " ، 1405 ، السعودية .

عبد الباقي ، محمد فؤاد ، " المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم " ، 1981م ، دار الفكر : بيروت .

العجمى ، محمد ناصر ، " علامة الكويت الشيخ عبد الله الخلف الدحيان " ، 1994/1415 ، مركز البحوث والدراسات الكويتية .

العسيلان ، عبد الله ، " تحقيق المخطوطات بين الواقع والنهج الأمثل " ، (1415هـ/1994م) ، مكتبة الملك فهد : الرياض .

العليمى ، محى الدين عبد الرحمن بن محمد ، " المنهج الأحمد فى تراجم أصحاب أحمد " ، تحقيق محى الدين عبد الحميد ن 1401هـ /1981م عالم الكتب : بيروت .

العليمى ، محى الدين عبد الرحمن بن محمد ، " الدر المنضد فى ذكر أصحاب أحمد " ، تحقيق عبد الرحمن العثيمين ، ط. مكتبة التوبة ، وكذلك ط. عالم الكتب ، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد .

العنقرى ، عبد الله ، " الروض المربع شرح زاد المستقنع " ، وحاشية الروض المربع ، مطابع ابن تيمية : القاهرة .

الغريانى ، الصادق ، " تحقيق نصوص التراث فى القديم والحديث " ، 1989م ، مجمع الفاتح : ليبيا .

الفتوحى ، تقى الدين عبد العزيز بن النجار ، " منتهى الإرادات فى الجمع بين المقنع والتتقيح وزيادات " ، تحقيق عبد العزيز عبد الحق عالم الكتب : بيروت .

الفتوحى ، تقى الدين عبدالعزيز بن النجار ، " شرح الكوكب المنير " المسمى مختصر التحرير ، تحقيق الشيخ أ.د. محمد الزحيلي ، وأ.د. نزيه حماد .

قلعجى ، محمد رواس ، حامد صادق قنبي ، " معجم لغة الفقهاء " ، منشورات إدارة القرآن : كراتشى .

القيسى ، نورى ، وسامى العالى ، " منهج تحقيق النصوص ونشرها " ، 1975م ، مطبعة المعارف : بغداد .

الكرمى ، مرعى بن يوسف ، " دليل الطالب مع حاشية ابن مانع " ، 1406هـ/1986م المكتب الإسلامى : بيروت .

الكرمى ، مرعى بن يوسف ، " غاية المنتهى فى الجمع بين الإقناع والمنتهى " ، منشورات المؤسسة السعيدية : الرياض .

الكلوذانى ، محفوظ بن أحمد ، " الانتصار فى المسائل الكبار " ، 1413/1993 تحقيق د. سليمان العمير ، مكتبة العبيكان

الماردينى ، سبط ، وشرح العلامة البقرى ، " الرحبية فى علم الفرائض " ، تعليق مصطفى البغا ، (1404هـ/1984م) دار القلم : بيروت .

المرداوى ، على بن سليمان ، " الإنصاف فى معرفة الراجح من الخلاف " ، تحقيق د. عبد الله التركى (1416/1996) الرياض .

المرداوى ، على بن سليمان ، " التتقيح المشبع " ، إشراف عبد الرحمن حسين محمود ، منشورات المؤسسة السعيدية : الرياض 1981م .

مسلم بن الحجاج ، الإمام أبو الحسين ، " صحيح مسلم " ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (1412هـ/1991م) دار الحديث : القاهرة .

معروف ، ناجى ، " المدارس الشراعية ببغداد وواسط ومكة " ، 1975 ، جامعة بغداد .

معروف ، ناجى ، " تاريخ علماء المستنصرية " ، دار الشعب : القاهرة ، (بدون تاريخ) .

معلوف ، أمين ، " معجم الحيوان " ، دار الرائد العربى : بيروت .

- المنجد ، صلاح الدين ، " قواعد تحقيق المخطوطات " ، 1976م دار الكتاب الجديد : بيروت .
- النسائي ، الحافظ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب ، " سنن النسائي " ، بشرح السيوطي وحاشية السندی ، دار الكتاب العربي : بيروت .
- النعمي ، عبد القادر بن محمد ، " الدارس في تاريخ المدارس " ، تحقيق جعفر الحسني 1988م .
- هارون ، عبد السلام ، تحقيق النصوص ونشرها ط2 ، 1385هـ / 1965م مؤسسة الحلبي : القاهرة .
- الهاشمي ، محمد بن أحمد بن أبي موسى ، " الإرشاد إلى سبيل الرشاد " ، تحقيق د. عبد الله التركي 1419هـ/1988م مؤسسة الرسالة بيروت .
- أبو داود ، الإمام الحافظ سليمان ، السجستاني ، " سنن أبي داود " ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد 01379هـ/1960م ، مطبعة السعادة : مصر .
- أبو داود ، الإمام الحافظ سليمان السجستاني ، " سنن أبي داود " ، تحقيق محي الدين عبد الحميد ، 1369هـ / 1950م ، المكتبة التجارية الكبرى : مصر .
- أبو زيد ، بكر بن عبد الله ، " المدخل المفصل إلى فقه الإمام أحمد بن حنبل " وتخریجات الأصحاب ، 1417هـ/1997م ، دار العاصمة السعودية .
- أبو يعلى ، محمد بن الحسين ، " التمام لما صح في الروايتين والثلاث والأربع عن الأمام والمختار من الوجهين عن أصحابه العرانيين الكرام " ، تحقيق عبد الله الطيار ، عبد العزيز المد الله ، ط. دار العاصمة (1414هـ/1994م) .
- أبو يعلى ، محمد بن الحسين ، " المسائل الأصولية من كتاب الروايتين والوجهين " ، تحقيق عبد الكريم اللاحم ، مكتبة المعارف (1405هـ/1985م) .
- أبو يعلى ، محمد بن الحسين ، " طبقات الحنابلة " ، ط. درا المعرفة : بيروت
- أبو يعلى ، محمد بن الحسين ، " المسائل الفقهية من كتاب الروايتين والوجهين " ، تحقيق عبد الكريم اللاحم ، مكتبة المعارف : الرياض .

آل تيمية ، مجد الدين أبو البركات ، شهاب الدين أبو المحاسن عبد الحليم ، تقى الدين أبو العباس ، " المسودة في الأصول " ، تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد ، مطبعة المدنى : القاهرة .

إبن أبى شيبة ، الحافظ عبد الله بن محمد ، " الكتاب المصنف فى الأحاديث والآثار " وهو مصنف ابن أبى شيبة ، تحقيق عامر الأعظمى ، ط. جامعة مدارس : الهند .

إبن العماد ، أبو الفلاح عبدالحى ، " شذرات الذهب فى أخبار من ذهب " دار الآفاق العربى : بيروت .

إبن القوطى ، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق ، " مجمع الآداب فى معجم فى الألقاب " ، تحقيق محمد الكاظم ، مؤسسة الطباعة والنشر ، طهران .

إبن اللحام البعلى ، علاء الدين على بن محمد ، " الإختيارات العلمية فى إختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية " ، منشورات كردستان العلمية : مصر .

إبن الوردى ، زين الدين عمر بن مظفر ، تاريخ ابن الوردى ، 1969 ، المطبعة الحيدرية : النجف .

إبن بدران ، عبد القادر أحمد ، " المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل " ، 1981 تحقيق الدكتور عبد الله التركى .

إبن بدران ، عبد القادر بن أحمد ، " منادمة الأطلال ومسامرة الخيال " ، منشورات المكتب الإسلامى - دمشق .

إبن تغرى بردى ، جمال الدين أبو المحاسن ، " النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة " ، المؤسسة المصرية للكتاب : القاهرة .

إبن تيمية ، مجد الدين أبو البركات عبد السلام ، " المحرر فى الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل " ومعه " النكت والفوائد السنية على مشكل المحرر " ، لشمس الدين بن مفلح ، تحقيق محمد حامد الفقى ، دار الكتاب العربى : بيروت .

إبن حميد ، محمد بن عبد الله ، " السحب الوابلة على خرائج الحنابلة " ، تحقيق بكر أبو زيد ، عبد الرحمن العثيمين ، مؤسسة الرسالة : بيروت

إبن حميد ، محمد بن عبد الله ، " السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة " تحقيق بكر أبو زيد وعبد الرحمن العثيمين ، (1416هـ - 1996م) ، ط. مؤسسة الرسالة : بيروت .

إبن رجب ، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن ، " ذيل طبقات الحنابلة " ، دار المعرفة بيروت .

إبن رجب ، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن ، " الذيل على طبقات الحنابلة " ، ط. دار المعرفة : بيروت .

إبن شطى ، " مختصر طبقات الحنابلة " ، محمد جميل بن عمر ، دراسة نواز زمري ، 1406هـ/1986م ، دار الكتب : بيروت .

إبن شيبه ، عبد الله بن محمد ، " الكتاب المصنف فى الأحاديث والآثار " ، تحقيق عامر الأعظمى جامعة مدارس الهند .

إبن ضويان ، محمد ، " منار السبيل فى شرح الدليل " ، زهير الشاويش ، المكتب الإسلامى : بيروت

إبن عبد الهادى ، يوسف ، " مغنى ذوى الأفهام عن الكتب الكثيرة فى الأحكام " ، 1416هـ/1992م ، تحقيق محمد أشرف عبد المقصود ، مكتبة دار طبرية ، مكتبة أصول السلف : الرياض .

إبن عبيدان ، عبد الرحمن ، " زوائد الكافى والمحرر على المقنع " ، إشراف العلامة محمد بن مانع ، منشورات المؤسسة السعيدية بالرياض 1981م .

إبن قاسم ، عبد الرحمن ، " حاشية الرحبية فى علم الفرائض " ، (لايوجد دار نشر) ، 1410هـ/1989م ، الرياض .

إبن قاضى شهبه ، أبو بكر بن أحمد ، " تاريخ ابن قاضى شهبه " ، تحقيق عدنان درويش ، مطبوعات المعهد العلمى الفرنسى للدراسات العربيه بدمشق 1994 : دمشق .

إبن قدامة . الموفق عبد الله بن أحمد ابن قدامة ، عبد الرحمن بن محمد المرداوى ، علاء الدين على ، " المقنع ، والشرح الكبير والإنصاف " ، تحقيق د. عبد الله التركى 1416هـ/1996م ، هجر : القاهرة .

إبن كثير ، أبو الفداء ، " البداية والنهاية " ، مكتبة المعارف : بيروت .

إبن كثير ، أبو الفداء ، " الباعث الحثيث فى إختصار علوم الحديث " ، دار الفكر : بيروت .

إبن ماجه ، الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد ، " سنن ابن ماجه " ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، البابى الحابى : القاهرة

إبن مفلح ، برهان الدين إبراهيم ، " المقصد الأرشد فى ذكر أصحاب الإمام أحمد " ، تحقيق عبد الرحمن العثيمين 1410هـ ، مكتبة الرشد : الرياض .

إبن مفلح ، شمس الدين أبو عبد الله محمد ، " كتاب الفروع " ، ويليهِ " تصحيح الفروع " لعلاء الدين أبو الحسن على بن سليمان المرداوى ، مراجعه عبد الستار فراج .

إبن هبيرة ، يحيى بن محمد ، " الفقه على المذاهب الأربعة " ، إشراف إسماعيل القاضى السيد عزت المرسى إشراف محمد عوض المنقوش 1420—2000 ، منشورات دار الحرمين : القاهرة .

Further Readings

Books

A^czamī, M. M., *On Schacht's Origins of Muḥammadan Jurisprudence*. Islamic Texts Society, Cambridge, 1996.

Coulson, N.J., *A History of Islamic Law*. Edinburgh University Press, 1997.

Hallaq, W., *A History of Islamic Legal Theories: An Introduction to Sunnī Uṣūl al-Fiqh*. Cambridge University Press, 1997.

– *The Gate of Ijtihād: A Study in Islamic Legal History*. Thesis (Ph.D.), University of Washington, 1983.

Hasan, A., *The Doctrine of Ijmā^c in Islam*. Islamic Research Institute, Islamabad, 1976.

Hurvitz, N., *Aḥmad b. Ḥanbal and the Formation of Islamic Orthodoxy*. Thesis (Ph.D.) Princeton University, 1994.

Ibn Taymiyya, Aḥmad b. ^cAbd al-Ḥalīm, *The Madinan Way: The Soundness of the Basic Premises of the School of the People of Madina*. Transl. Aisha Bewley, Bookwork, 2000.

Khadduri, M., *al-Risāla of al-Shāfi^ci. Translated with an Introduction, Notes and Appendices*. Islamic Texts Society, Cambridge, 1987 (2nd Edition).

Madelung, W., *Religious Schools and Sects in Mediaeval Islam*. Variorum, Aldershot, 1985.

Matroudi, A., *The Role of Ibn Taymiyyah in the Hanbali School of Law*. Thesis (Ph.D.) Leeds University, 1999.

Melchert, C., *The Formation of the Sunni Schools of Law, 9th-10th Centuries C.E.* Brill, Leiden, 1997.

Articles

Hallaq, W., 'The Authoritativeness of Sunni Consensus' in *Law and Legal Theory in Classical and Medieval Islam*. Variorum, Aldershot, 1994.

Jokisch, B., 'Ijtihād in Ibn Taymiyya's *Fatāwā*' in Gleave, Kemeli (eds.) *Islamic Law: Theory and Practice* (pp.119-137). Tauris & Co., 1997.

Makdisi, G., 'Hanbalite Islam', *Religion, Law and Learning in Classical Islam*. Variorum, London, 1991.

Wakin, J., 'Interpretation of the Divine Command in the Jurisprudence of Muwaffaq al-Dīn Ibn Qudāmāh' in Heer (ed.), *Islamic Law and Jurisprudence*, (pp.33-52). University of Washington Press, USA, 1990

Weiss, B., 'Ibn Taymiyya on Leadership in the Ritual Prayer' in Masud, Messick and Powers (eds.), *Islamic Legal Interpretations: Muftīs and their Fatwās* (pp.72-86). Harvard University Press, 1996.

Periodicals

Michot, Y., 'Ibn Taymiyya on Astrology: Annotated Translation of Three *Fatwās*' in *Journal of Islamic Studies*, vol. II, no.2, May 2000, pp.147-208.

Ziauddin Ahmad, 'Aḥmad b. Ḥanbal and Problems of *Īmān*' in *Islamic Studies*, vol. XII, March 1973.

Ansari, M. A., 'Ibn Taymiyya and Sufism' in *Islamic Studies*, vol. XXIV, no.1, Spring 1985, pp.1-12.

Johansen, B., 'Signs as Evidence: the Doctrine of Ibn Taymiyya (1263-1328) and Ibn Qayyim al-Jawziyyah (d.1351) on Proof' in *Islamic Law and Society*, vol. IX, no.2, 2002, pp.168-193.

Laoust, H., 'Le Hanbalisme sous le califat de Bagdad (241/855-656/1258)' in *Revue Des Etudes Islamiques*, vol. XXVII, 1959, pp.67-128.

Melchert, C., 'The Adversaries of Aḥmad b. Ḥanbal' in *Arabica*, vol. XLVI, 1997, pp.234-53.

'The Ḥanābila and the Early Ṣūfīs' in *Arabica*, vol. XLVIII, no.3, July 2001, pp.352-367.

Spectorsky, S., 'Aḥmad b. Hanbal's *Fiqh*' in *Journal of the American Oriental Society*. 1982 : 102, pp. 461-465.

